الفقه

آية الله العظمى
السيد محمد الحسيني الشيرازي
«دام ظله»

كتاب الآداب والسنن

٩٦

دار العلوم
بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحیم

الفقه: موسوعه استدلاليه فی الفقه الاسلامی

کاتب:

آیت الله سید محمد حسینی شیرازی

نشرت فی الطباعة:

موسسه الفکر الاسلامی

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

موسوعه استدلالیه فی الفقه الاسلامی المجلد ۹۶

اشاره

سرشناسه : حسینی شیرازی، محمد

عنوان و نام پدیدآور : الفقه : موسوعه استدلالیه فی الفقه الاسلامی/ المولف محمد الحسینی الشیرازی

مشخصات نشر : [قم]: موسسه الفکر الاسلامی، ۱۴۰۷ق. = - ۱۳۶۶.

شابک : ۴۰۰۰ریال(هرجلد)

یادداشت : افست از روی چاپ: لبنان، دارالعلوم

موضوع : فقه جعفری -- قرن ۱۴

موضوع : اخلاق اسلامی

موضوع : مستحب (فقه) -- احادیث

موضوع : مسلمانان -- آداب و رسوم -- احادیث

رده بندی کنگره : BP۱۸۳/۵/ح۵ف۷۶ ۱۳۷۰

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۳۴۲

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۰-۵۵۱۵

ص:۱

اشاره

الطبعه الثانيه

۱۴۱۰ ه‍ــ ۱۹۸۹م

دار العلوم: طباعه. نشر. توزيع.

العنوان: حاره حريك، بئر العبد، مقابل البنك اللبنانى الفرنسى

کتاب الآداب والسنن

اشاره

کتاب الآداب والسنن

الجزء الثالث

ص:۳

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاه والسلام على أشرف خلقه سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين، واللعنه الدائمه على أعدائهم إلى قيام يوم الدين.

ص:۴

فصل فی صدق الوعد

فصل فی صدق الوعد

عن منصور بن حازم، عن أبی عبـدالله (علیه السـلام)، قال: «إنما سـمی إسـماعیل (علیه السـلام) صادق الوعد لأنه وعد رجلًا فی مکان فانتظره سنه فسماه الله صادق الوعد، ثم إن الرجل أتاه بعد ذلک فقال له إسماعیل: ما زلت منتظراً لک».((۱))

أقول :کـان الأنبیـاء (علیهم السـلام) یسـیحون فی الأـرض للهـدایه فلم یکن مـانع أن یبقی فی مکـان ـ لاـ یریـده ـ لأجل الوفاء بالوعد، إذ کانت الهدایه متوفره له حول تلک المنطقه.

وعن شعیب العقرقوفی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من کان یؤمن بالله والیوم الآخر فلیف إذا وعد».((۲))

وعن هشام بن سالم، قال: سـمعت أبا عبدالله (علیه السلام) یقول: «عده المؤمن أخاه نذر لا کفاره له، فمن أخلف فبخلف الله بدأ ولمقته تعرض، وذلک قوله: (یا أیها الذین آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون، کبر مقتاً عندالله أن تقولوا ما لا تفعلون) »((۳)).

أقول: (نذر) النذر بمعنی الوجوب، ومنه (نذر الله) أی أوجب علی

۱- الأصول: ص ۳۶۰

۲- الأصول: ص ۴۷۵

۳- الأصول: ص ۴۷۴

نفسه عملاً ـلله سبحانه كالصلاه والصيام لكنه نذر إذا خالفه لم تكن عليه كفاره، (بدأ) لأنه خالف أولاً الله الذى أمره بإنجاز الوعد (وذلك قوله) أى إنه من مصاديقه.

وعن سليمان الجعفرى، عن أبى الحسن الرضا (عليه السلام) قال: «أتدرى لم سمى إسماعيل صادق الوعد»، قلت: لا أدرى، قال: «وعد رجلًا فجلس حولاً ينتظره»((۱)).

وعن عبد الله بن سنان، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعد رجلًا إلى صخره، فقال: أنا لك ههنا حتى تأتى، قال: فاشتدت الشمس عليه، فقال له أصحابه: يا رسول الله لو أنك تحولت إلى الظل، قال: قد وعدته إلى ههنا وإن لم يجئ كان منه المحشر»((۲)).

أقول (المحشر) أى أبقى حتى أموت ويحشرنى الله منه سبحانه، وهذا لإفاده أهميه إنجاز الوعد حتى أنه يقتضى بنفسه ذلك، نعم لا شك أن الرسول (صلى الله عليه وآله) كان له مهام كثيره أهم من ذلك حتى أنه إذا لم يجئ لم يكن يبقى، فسوق الكلام لبيان الأهميه لا للفعليه.

فصل فى استحباب الحياء

فصل فى استحباب الحياء

عن معاذ بن كثير، عن أحدهما (عليهما السلام) قال: «الحياء والإيمان مقرونان فى قرن، فإذا ذهب أحدهما تبعه صاحبه»((۳)).

وعن أبى عبيده الحذاء، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: الحياء من الإيمان، والإيمان

ص:۶

۱- علل الشرايع: ص۳۷، عيون الأخبار: ص۲۳۳

۲- علل الشرايع: ص۳۷

۳- ال أصول: ص ۳۶۰

فی الجنه»((۱)).

وعن الفضیل بن کثیر، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لا إیمان لمن لا حیاء له»((۲)).

أقول: (لا إیمان) أی کاملاً، إذ الإیمان له أجزاء إذا فُقد جزء منه لم یکن الإیمان الکامل، کسائر المرکبات الحقیقیه أو الاعتباریه.

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، إنه قال: «من کساه الحیاء ثوبه لم یر الناس عیبه»((۳)).

أقول: لأن المستحیی یستر عیوب نفسه فلا یراها الناس، بالإضافه إلی أن حیاءه مانع عن هتک ستر الناس، ومن صان الناس صانوه، فلا یکشفون ستره حتی تظهر معایبه.

وعن أنس قال: قال الرسول الله (صلی الله علیه وآله): «ما کان الفخر فی شیء قط إلاّ شانه، ولا کان الحیاء فی شیء قط إلاّ زانه»((۴)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: من ألفاظ رسول الله (صلی الله علیه وآله) الموجزه: «الحیاء خیر کله»((۵)).

وعن أنس، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «الحیاء خیر کله، یعنی إنه یکف ذا الدین، ومن لا دین له عن القبیح فهو جماع کل جمیل»((۶)).

وعن رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ینزع الله من العبد الحیاء فیصیر ماقتاً ممقتاً، ثم ینزع

۱- ال أصول: ص۳۵۹

۲- ال أصول: ص ۳۶۰

۳- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۱۹۴

۴- مجالس ابن الشیخ: ص۱۱۹

۵- الفقیه: ج۲ ص۳۴۳

۶- معانی الأخبار: ص۱۱۶

منه الحیاء ثم الرحمه ثم یخلع دین الإسلام من عنقه فیصیر شیطاناً لعیناً»((۱)).

أقول: ماقتاً یمقت الناس لأنهم یلهجون بعیوبه، وممقتاً لأن الناس یکرهونه لکشفه ستر نفسه وأستارهم، (شیطاناً) أی کالشیطان فی الفساد والإفساد، (لعیناً) مطروداً عن الخیر.

فصل فی عدم الحیاء فی السؤال عن أحکام الدین

فصل فی عدم الحیاء فی السؤال عن أحکام الدین

عن العوام بن الزبیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من رق وجهه رق علمه»((۲)).

قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «الحیاء حیاءان، حیاء عقل وحیاء حمق، فحیاء العقل هو العلم، وحیاء الحمق هو الجهل»((۳)).

أقول: لأنه یستحی أن یسأل وهذا الحیاء من جهله بموازین الحیاء، ثم إذا لم یسأل جهل، فهو بین جهلین.

فصل فی استحباب العفو

فصل فی استحباب العفو

عن أبی فضال، قال: سمعت أبا الحسن (علیه إسلام) یقول: «ما التقت فئتان قط إلاّ نصر أعظمهما عفواً»((۴)).

وعن إسماعیل بن أبی زیاد السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «علیکم بالعفو، فإن العفو لا یزید العبد إلاّ عزاً، فتعافوا یعزکم الله»((۵)).

۱- معانی الأخبار : ص۱۱۶

۲- ال أصول: ص ۳۶۰

۳- ال أصول: ص ۳۶۰

۴- ال أصول: ص ۳۶۲

۵- ال أصول: ص ۳۶۱

وعن زراره، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) أتی بالیهودیه التی سمت الشاه للنبی (صلی الله علیه وآله) فقال لها: ما حملک علی ما صنعت، فقالت: قلت: إن کان نبیاً لم یضره، وإن کان ملکاً أرحت الناس منه، قال: فعفا رسول الله (صلی الله علیه وآله) عنها»((۱)).

وعن حمران، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «الندامه علی العفو أفضل وأیسر من الندامه علی العقوبه»((۲)).

أقول: لأن الإنسان إذا عفی تمکن بعد ذلک من العقوبه وإن کان ذلک خلاف الموازین، أما إذا عاقب لم یتمکن بعد ذلک من إسقاط عقوبته حتی کأنه لم یعاقب.

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: من ألفاظ رسول الله (صلی الله علیه وآله) الموجزه: «عفو الملک أبقی للملک»((۳)).

أقول: لأن الملک یبقی بسبب حب الناس، فإذا لم یعف الملک أخذوا فی هدم ملکه حتی یسقط.

وعن علی بن الحسن بن علی بن فضال، عن أبیه قال: قال الرضا (علیه السلام): فی قول الله عزوجل: **(فاصفح الصفح الجمیل)** قال: «العفو من غیر عتاب»((۴)).

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، إنه قال: «إذا قدرت علی عدوک فاجعل العفو عنه شکراً للقدره علیه»((۵)).

وقال (علیه السلام): «أولی الناس بالعفو أقدرهم علی العقوبه»((۶)).

۱- ال أصول: ص۳۶۲

۲- ال أصول: ص۳۶۱

۳- الفقیه: ج۲ ص۳۴۳

۴- معانی الأخبار: ص۱۰۶

۵- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۱۴۵

۶- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۱۵۵

وعن أبی حمزه الثمالی، عن أبی جعفر محمد بن علی الباقر (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال الرسول الله (صلی الله علیه وآله): فی حدیث: «إذا کان یوم القیامه ینادی مناد یسمع آخرهم کما یسمع أولهم، فیقول: أین أهل الفضل، فیقوم عنق من الناس فیستقبلهم الملائکه فیقولون: ما فضلکم هذا الذی نودیتم به، فیقولون: کنا یجهل علینا فی الدنیا فنحمل، ویساء إلینا فنعفو، فینادی مناد من الله تعالی: صدق عبادی خلوا سبیلهم لیدخلوا الجنه بغیر حساب»((۱)).

فصل فی استحباب العفو عمن ظلم الإنسان

وصله القاطع والإحسان إلی المسیء

فصل فی استحباب العفو عمن ظلم الإنسان

وصله القاطع والإحسان إلی المسیء

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی خطبه: «ألا أخبرکم بخیر خلایق (أخلاق) الدنیا والآخره، العفو عمن ظلمک، وتصل من قطعک، والإحسان إلی من أساء إلیک، وإعطاء من حرمک»((۲)).

وعن أبی حمزه الثمالی، عن علی بن الحسین (علیه السلام)، قال: سمعته یقول: «إذا کان یوم القیامه جمع الله تبارک وتعالی الأولین والآخرین فی صعید واحد ثم ینادی مناد أین أهل الفضل، قال: فیقوم عنق من الناس، فتتلقاهم الملائکه فیقولون: وما کان فضلکم، فیقولون: کنا نصل من قطعنا ونعطی من حرمنا ونعفو عمن ظلمنا، قال: فیقال لهم: صدقتم ادخلوا الجنه»((۳)).

وعن حمران بن أعین، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «ثلاث من مکارم الدنیا والآخره: تعفو

۱- مجالس ابن الشیخ: ص۶۳

۲- ال أصول: ص ۳۶۱

۳- ال أصول: ص ۳۶۱

عمن ظلمک، وتصل من قطعک، وتحلم إذا جهل علیک»([(۱)]).

أقول: إذا ذکر (وصل من قطع) شمل المال أیضاً، أما إذا قوبل ب_ (إعطاء من حرم) کان یراد به الصله فقط کالزیاره وما أشبه، وکذلک حال قوله (علیه السلام) فی الروایه الآتیه (أن یعود من لا یعوده).

وعن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «ثلاث لا یزید الله بهن المرء المسلم إلّا عزاً، الصفح عمن ظلمه، وإعطاء من حرمه، والصله لمن قطعه»([(۲)]).

وعن أبی إسحاق السبیعی رفعه، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ألا أدلکم علی خیر خلائق الدنیا والآخره، تصل من قطعک، وتعطی من حرمک، وتعفو عمن ظلمک»([(۳)]).

وعن علی بن موسی الرضا (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «علیکم بمکارم الأخلاق، فإن ربی بعثنی بها، وإن من مکارم الأخلاق أن یعفو الرجل عمن ظلمه، ویعطی من حرمه، ویصل من قطعه، وأن یعود من لا یعوده»([(۴)]).

وعن محمد بن علی بن الحسین، بإسناده عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، فی وصیته لمحمد ابن الحنیفه، قال: «لا یکونن أخوک علی قطیعتک أقوی منک علی صلته، ولا علی الإساءه إلیک أقدر منک علی الإحسان إلیه»([(۵)]).

أقول: أی کلما قطع صل، وکلما أساء أحسن.

عن علی بن جعفر بن محمد: إن محمد بن إسماعیل شاء أن یستأذن عمه أبا

۱- ال أصول: ص۳۶۱

۲- ال أصول: ص۳۶۲

۳- ال أصول: ص۳۶۱

۴- مجالس ابن الشیخ: ص۳۰۴

۵- الفقیه: ج۲ ص۳۴۸

الحسن موسى (عليه السلام) فى الخروج إلى العراق، قال: فأذن له، فقام محمد بن إسماعيل فقال: يا عم أحب أن توصينى، فقال: «أوصيك أن تتقى الله فى دمى، فقال: لعن الله من يسعى فى دمك، ثم قال: يا عم أوصنى، فقال: أوصيك أن تتقى الله فى دمى، قال: ثم ناوله أبو الحسن (عليه السلام) صره فيها مائه وخمسون ديناراً فقبضها محمد، ثم ناوله أخرى فيها مائه وخمسون ديناراً فقبضها، ثم أعطاه أخرى فيها مائه وخمسون ديناراً فقبضها، ثم أمر له بألف وخمسمائه درهم كانت عنده، فقلت له فى ذلك فاستكثرته، فقال: هذا ليكون أوكد لحجتى عليه إذا قطعنى ووصلته، ثم ذكر أنه سعى بعمه إلى الرشيد وأنه يدعى الخلافه ويجيء له الخراج، فأمر له بمائه ألف درهم ومات فى تلك الليله((١)).

فصل فى استحباب كظم الغيظ

فصل فى استحباب كظم الغيظ

عن زيد الشحام، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «نعم الجرعه الغيظ لمن صبر عليها، فإن عظيم الأجر لمن عظيم البلاء، وما أحب الله قوماً إلّا ابتلاهم»((٢)).

وعن هشام بن الحكم، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «كان على بن الحسين (عليه السلام) يقول: ما أحب أن لى بذلّ نفسى حمر النعم، وما تجرعت جرعه أحب إليّ من جرعه غيظ لا أكافى بها صاحبها»((٣)).

أقول: (بذل نفسى) أى لا أذل نفسى لأجل الماديات ولو كان أثمن شيء وهى النعم الحمر.

وعن ربعى، عمن حدثه، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: قال لى أبى (عليه السلام): «ما من شيء أقر لعين أبيك من جرعه غيظ عاقبتها صبر، وما يسرنى أن لى بذلّ نفسى حمر

١- رجال الكشى: ص ١٧١، الأصول: ص ٢٧٦

٢- ال أصول: ص ٣٦٢

٣- ال أصول: ص ٣٦٣

النعم»((۱)).

وعن أبی حمزه، عن علی بن الحسین (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من أحب السبیل إلی الله عزوجل جرعتان، جرعه غیظ تردها بحلم، وجرعه مصیبه تردها بصبر»((۲)).

وعن مالک بن حصین السکونی، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «ما من عبد کظم غیظاً إلاّ زاده الله عزوجل عزاً فی الدنیا والآخره، وقد قال الله عزوجل: ﴿والکاظمین الغیظ، والعافین عن الناس، والله یحب المحسنین﴾، وأثابه الله مکان غیظه ذلک»((۳)).

وعن أبی حمزه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «ما من جرعه یتجرعها العبد أحب إلی الله عزوجل من جرعه غیظ یتجرعها عند ترددها فی قلبه إما بصبر وإما بحلم»((۴)).

أقول: إذا قوبل الصبر بالحلم أرید بالثانی عن إنسان آخر، وبالأول الصبر عن المصیبه مثلاً، فإذا غاظ الإنسان من مسیء وصبر قیل حلم، وإذا غاظ عن فقد حبیب أو مرض أو ما أشبه ولم یقل شیئاً یکره الله أو لم یفعل فعلاً کذلک قیل صبر، فإما فی الروایه للتقسیم.

وعن سیف بن عمیره، قال: حدثنی من سمع أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «من کظم غیظاً ولو شاء أن یمضیه أمضاه ملأ الله قلبه یوم القیامه رضاه»((۵)).

وعن الوصافی، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من کظم غیظاً وهو یقدر علی إمضائه حشا الله قلبه أمناً وإیماناً یوم القیامه»((۶)).

۱- ال أصول: ص۳۶۳

۲- ال أصول: ص۳۶۳

۳- ال أصول: ص۳۶۲

۴- ال أصول: ص۳۶۳. المحاسن: ص۲۹۲

۵- ال أصول: ص۳۶۲

۶- ال أصول: ص۳۶۲

وعن محمـد بن على بن الحسـين، قـال: من ألفـاظ رسول الله (صـلى الله عليه وآله): «من يكظم الغيـظ يأجره الله، ومن يصبر على الرزيه يعوضه الله»((١)).

وعـن جعفر بن محمـد، عن أبيه، عن جـده، عن على بن أبى طـالب (عليهم السـلام)، عن النـبى (صـلى الله عليه وآله) لعلى (عليه السـلام): إنه قـال: «يـا على أوصـيك بوصـيته فاحفظها، فلا تزال بخير ما حفظت وصـيتى، يا على من كظم غيظاً وهو يقـدر على إمضائه أعقبه الله أمناً وإيماناً يجد طعمه»((٢))، الحديث.

أقول: (أمناً) لأن من ينفذ غيظه لا يأمن من رد الفعل، (إيماناً) لأن الكظم يوجب الراحه النفسيه فيجد لذه الإيمان.

وعن الحسـين بن زيـد، عن الصـادق (عليه السـلام)، عن آبـائه (عليهم السـلام)، عن رسول الله (صـلى الله عليه وآله) فى حـديث المناهى، قال: «ومن كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه وحلم عنه أعطاه الله أجر شهيد»((٣)).

وعن ربيع بن عبد الرحمن، قال: «كان والله موسى بن جعفر (عليه السلام) من المتوسمين، يعلم من يقف عليه ويجحد الإمام بعده إمامته، وكان يكظم غيظه عليهم ولا يبدى لهم ما يعرفه لهم، فسمى الكاظم لذلك»((٤)).

أقول: هـذا أحـد الأسـباب وإلاّ فهو (عليه السـلام) كان فى زمان سـىء جداً من جهه الخلفاء المنحرفين، فكان يكظم غيظه لأجل حفظ الإسلام حتى لا يطفأ الإسلام الصحيح الذى كان يحمله (عليه السلام) خلافه عن رسول الله (صلى الله عليه وآله).

وقال أبو عبد الله (عليه السلام): «ثلاث من كن فيه زوجه الله من الحور العين كيف شاء،

ص:١۴

١- الفقيه: ج٢ ص٣۴٢

٢- الفقيه: ج٢ ص٣٣٣

٣- الفقيه: ج٢ ص١٩٨

۴- علل الشرائع: ص٨٩

كظم الغيظ والصبر على السيوف لله، ورجل أشرف على مال حرام فتركه لله»((۱)).

وعن ثابت مولى آل حريز، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «كظم الغيظ عن العدو في دولاتهم تقيه حزم لمن أخذ به، وتحرز به من التعرض البلاء في الدنيا، ومعانده الأعداء في دولاتهم ومماظتهم في غير تقيه ترك أمر الله عزوجل، فجاملوا الناس يسمن ذلك لكم عندهم، ولا تعادوهم فتحملوهم على رقابكم فتذلوا»((۲)).

أقول: إذا لم يكن الواجب محاربتهم.

(في غير تقيه) بيان (مماظتهم)، أي المماظه وتلك تكون بدون تقيه وتركاً لها.

فصل فی استحباب الصبر على الحساد

فصل فی استحباب الصبر على الحساد

عن معاويه بن وهب، عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام)، قال: «اصبر على أعداء النعم فإنك لن تكافئ من عصى الله فيك بأفضل من أن تطيع الله فيه»((۳)).

وعن أبی حمزه، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن الله أخذ ميثاق المؤمن على بلايا أربع، أشدها عليه مؤمن يقول بقوله يحسده، أو منافق يقفو أثره، أو شيطان يغويه، أو كافر يرى جهاده، فما بقاء المؤمن بعد هذا»((۴)).

أقول: (فما بقاء المؤمن) أی لا ينبغی له أن يرجو البقاء في الدنيا بعد هذه المشاكل.

وعن داود بن سرحان، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «أربع لا يخلو منهن المؤمن أو واحده منهن: مؤمن يحسده وهو أشدهن عليه، ومنافق يقفو أثره، أو

۱- المحاسن: ۶
۲- ال أصول: ص۳۶۲. المحاسن: ص۲۵۹
۳- الفقيه: ج۲ ص۳۵۰، الخصال: ج۱ ص۱۳
۴- ال أصول: ص۴۳۲

عدو يجاهده أو شيطان يغويه»((1)).

وعن عمار بن مروان، عن أبی الحسن الأول (علیه السلام)، قال: «اصبر علی أعداء النعم فإنک لن تکافئ من عصی الله فیک بأفضل من أن تطیع الله فیه»((2)).

فصل فی استحباب الصمت إلاّ عن الخیر

فصل فی استحباب الصمت إلاّ عن الخیر

عن أحمد بن محمد بن أبی نصر، قال: قال أبو الحسن (علیه السلام): «من علامات الفقه، العلم والحلم والصمت، إن الصمت باب من أبواب الحکمه، إن الصمت یکسب المحبه، إنه دلیل علی کل خیر»((3)).

وعن أبی حمزه، قال: سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یقول: «إنما شیعتنا الخرس»((4)).

وعن هشام بن سالم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله) لرجل أتاه: «ألا أدلک علی أمر یدخلک الله به الجنه، قال: بلی یا رسول الله، قال: أنل مما أنالک الله، قال: فإن کنت أحوج ممن أنیله، قال: فانصر المظلوم، قال: فإن کنت أضعف ممن أنصره، قال: فاصنع للأخرق یعنی أشر علیه، قال: فإن کنت أخرق ممن أصنع له، قال: فاصمت لسانک إلاّ من خیر، أما یسرک أن یکون فیک خصله من هذه الخصال تجرک إلی الجنه»((5)).

وعن ابن القداح، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال لقمان لابنه: یا بنی إن کنت

1- ال أصول: ص 432

2- ال أصول: ص 361

3- ال أصول: ص 364

4- ال أصول: ص 364

5- ال أصول: ص 364

زعمت أن الكلام من فضه فالسكوت من ذهب»((۱)).

أقول: هذا على سبيل الكثره لا الإطلاق، إذ كثيراً ما يجب الكلام من باب الإرشاد أو الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر أو نصح المستشير إلى غير ذلك، وحيث إن الغالب أن الناس يثرثرون بالكلام يقال لهم ذلك.

وعن الوشاء، قال: سمعت الرضا (عليه السلام)، يقول: «كان الرجل من بنى إسرائيل إذا أراد العباده صمت قبل ذلك عشر سنين»((۲)).

وعن أبى عبد الله (عليه السلام) فى وصيته لأصحابه قال: «إياكم أن تذلقوا ألسنتكم بقول الزور والبهتان والإثم والعدوان، فإنكم إن كففتم ألسنتكم عما يكرهه الله مما نهاكم عنه كان ذلك خيراً لكم من أن تذلقوا ألسنتكم به، فإن ذلق اللسان فيما يكره الله وما نهى عنه رداءه (مرداه) العبد عند الله ومقت من الله وصمم وعمى يورثه الله إياه يوم القيامه»((۳)) الحديث.

وعن الحلبى رفعه، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «امسك لسانك فإنها صدقه تتصدق بها على نفسك»، ثم قال: «ولا يعرف عبد حقيقه الإيمان حتى يخزن لسانه»((۴)).

أقول: الإمساك عن اختيار عمل، ولذا كان صدقه، فلا يقال العدم لا يكون مؤثراً كما لا يكون متأثراً.

وعن على بن الحسن بن رباط، عن بعض رجاله، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «لا يزال العبد المؤمن يكتب محسناً ما دام ساكتاً فإذا تكلم كتب محسناً أو مسيئاً»((۵)).

۱- ال أصول: ص۳۶۴

۲- ال أصول: ص۳۶۵، عيون أخبار الرضا: ص۱۸۵

۳- الروضه: ص۳

۴- ال أصول: ص۳۶۴

۵- ال أصول: ص۳۶۴. الفقيه: ج۲ ص۳۴۹

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: وقال (علیه السلام): «کلام فی حق خیر من سکوت علی الباطل»((۱)).

أقول: (خیر) لیس من الأفضلیه، بل هو مثل (أولی لک فأولی)((۲)).

قال: وقال الصادق (علیه السلام): «الصمت کنز وافر وزین الحلم وستر الجاهل»((۳)).

وعن الربیع بن محمد المسلی، عن رجل، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ما عبد الله بشیء مثل الصمت والمشی إلی بیت الله»((۴)).

وعن علی بن مهزیار رفعه، قال: «یأتی علی الناس زمان تکون العافیه عشره أجزاء، تسعه منها فی اعتزال الناس، وواحده فی الصمت»((۵)).

وعن سعدان بن مسلم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «النوم راحه الجسد، والنطق راحه للروح، والسکوت راحه للعقل»((۶)).

وعن أبی حمزه الثمالی، عن علی بن الحسین (علیه السلام)، قال: «القول الحسن یثری المال، وینمی الرزق، وینسی فی الأجل، ویحبب إلی الأهل، ویدخل الجنه»((۷)).

أقول: تقدم وجه هذا مثل هذا الحدیث.

وعن مسعده بن صدقه، عن جعفر بن محمد، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال داود لسلیمان (علیه السلام): «یا بنی علیک بطول الصمت، فإن الندامه علی طول الصمت مره واحده خیر من الندامه علی کثره الکلام مرات، یا بنی لو أن الکلام کان من فضه کان

۱- الفقیه: ج۲ ص۳۴۹

۲- سوره القیامه: ۳۴

۳- الفقیه : ص۳۴۹

۴- ثواب الأعمال: ص۹۷

۵- ثواب الأعمال: ص۹۷. الخصال: ج۲ ص۵۸

۶- المجالس: ص۲۶۴

۷- المجالس: ص۲. الخصال: ج۱ ص۱۵۳

ينبغى الصمت أن يكون من ذهب»((۱)).

أقول: مثلًا إذا سب الإنسان شخصاً مرتين، لأنه آذاه يندم بعد ذلك مرتين، أما إذا لم يسبه كظماً للغيظ ورأى بعد ذلك أنه كان مستحقاً للسب فإنه يندم على السكوت مره، وربما يقال: إن العدم واحد بينما الوجودات متعدده، لكن لا يخفى أن ما قاله (عليه السلام) من باب الغلبه، فإن العدم المطلق واحد كالوجود المطلق، وأفراد كل منهما متعدد وإن كان إطلاق الفرد والمتعدد على الوجود حقيقه، وعلى العدم مجاز، وذلك لأن الإنسان قد يندم على كل عدم.

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) إنه قال: «لا خير فى الصمت عن الحكم كما أنه لا خير فى القول بالجهل»((۲)).

أقول: أى الحكم الذى يلزم قوله، فإن الإرشاد والأمر بالمعروف ونحوهما يسمى حكماً، لأن الإنسان يحكم به، والمراد بالجهل ما يجهل، أى أن يقول ما يجهله لا يعلم هل هو صحيح أم لا، أو يعلم أنه صحيح لكن الموضع ليس موضع الكلام فإنه يسمى أيضاً قولاً بجهل.

قال: وقال (عليه السلام): «بكثره الصمت تكون الهيبه»((۳)).

قال: وقال (عليه السلام): «من كثر كلامه كثر خطأه، ومن كثر خطأه قل حياؤه، ومن قل حياؤه قل ورعه، ومن قل ورعه مات قلبه، ومن مات قلبه دخل النار»((۴)).

أقول: (قل حياؤه) أى من آثار الحياء حفظ ماء الوجه أمام الناس، فإذا

۱- قرب الإسناد: ص۳۳
۲- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۱۸۶ و۲۵۴
۳- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۱۹۴
۴- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۲۲۷

کثر خطأه لم یکن ماء وجهه محفوظاً، یرتکب ما لا ینبغی لأن الإنسان لا یرتکب القبائح لحفظ ماء وجهه.

قال: وقال (علیه السلام): «الکلام فی وثاقک ما لم تتکلم به، فإذا تکلمت به صرت فی وثاقه، فاخزن لسانک کما تخزن ذهبک وورقک، فرب کلمه سلبت نعمه»((۱)).

أقول: (صرت فی وثاقه) لأنک مقید بأن تفعل بما قلت، مثلاً إذا لم یعد الإنسان شخصاً کان مخیراً فی أن یفعل ذلک أم لا، فإذا وعده کان مقیداً بأن یعمل بوعده.

فصل فی استحباب اختیار الکلام فی الخیر

فصل فی استحباب اختیار الکلام فی الخیر

عن أبی ذر، عن النبی (صلی الله علیه وآله) فی وصیته له قال: «یا أباذر، الذاکر فی الغافلین کالمقاتل فی الفارین فی سبیل الله. یا أباذر، الجلیس الصالح خیر من الوحده، والوحده خیر من جلیس السوء، وإملاء الخیر خیر من السکوت، والسکوت خیر من إملاء الشر. یا أباذر، اترک فضول الکلام، وحسبک من الکلام ما تبلغ به حاجتک. یا أباذر، کفی بالمرء کذباً أن یحدث بکل ما سمع. یا أباذر، إنه ما من شیء أحق بطول السجن من اللسان. یا أباذر، إن الله عند لسان کل قائل فلیتق الله امرء ولیعلم ما یقول»((۲)).

أقول: (حاجتک) أی بقدر الحاجه، سواء فی طلب الحوائج أو إذا کانت حاجته الدرس أو السؤال أو الأمر بالمعروف أو ما أشبه ذلک، فإن کل ذلک

۱- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۳۷

۲- المجالس والأخبار: ص۳۳۹

حاجه الإنسان فلا يتكلم الإنسان بأكثر من قدر الحاجه.

(بكل ما سمع) إذ جمله مما يسمعه الإنسان كذب، فإذا تكلم بكل ما سمع كان بعض كلامه كذباً، فلا يلزم في الكذب أن ينشأ الكذب هو، أو يحكى ما يعلم أنه كذب.

وعن علي بن الحسين (عليه السلام)، إنه سئل عن الكلام والسكوت أيهما أفضل، فقال (عليه السلام): «لكل واحد منهما آفات، فإذا سلما من الآفات فالكلام أفضل من السكوت»، قيل: وكيف ذلك يا بن رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فقال: «لأن الله عزوجل ما بعث الأنبياء والأوصياء بالسكوت، إنما بعثهم بالكلام، ولا استحقت الجنه بالسكوت، ولا استوجبت ولايه الله بالسكوت، ولا وقيت النار بالسكوت، ولا تجنب سخط الله بالسكوت، إنما ذلك كله بالكلام، ما كنت لأعدل القمر بالشمس، إنك لتصف فضل السكوت بالكلام، ولست تصف فضل الكلام بالسكوت»((١)).

أقول: (ولا استحقت) هذه الأربعه كلها بشهادتين ونحوها، وكلها كلام.

(إنك لتصف) فإن الكلام هو الذي يبين فضل السكوت، فالسكوت في ظهور فضله احتاج إلى الكلام، والكتابه وإن كانت تظهر ذلك أيضاً إلّا أنها قليله بالنسبه إلى الكلام.

فصل في وجوب حفظ اللسان

فصل في وجوب حفظ اللسان عما لا يجوز

عن أبي حمزه، عن علي بن الحسين (عليه السلام) قال: «إن لسان ابن آدم يشرف كل يوم على جوارحه كل صباح فيقول: كيف أصبحتم، فيقولون: بخير إن تركتنا، ويقولون: الله الله فينا ويناشدونه ويقولون: إنما نثاب ونعاقب بك»((٢)).

أقول: إما المراد تكلم اللسان بلسان الحال، أو تكلمه تكويناً، فإن كل

١- الاحتجاج: ص ١٧٢

٢- الأصول: ص ٣٦٥، الخصال: ج ١ ص ٦

شیء له إدراک (إن من شیء إلّا یسبح بحمده)، وعدم فهمنا ذلک لأن کل شیء یعمل فی محیط صلاحیته، وما کان محیط صلاحیته خارجاً عن محیطنا لا نشعر به نحن، ولذا لا نحس المرئیات أو الأصوات الخارجه عن الحد المحدود فی علم الفیزیاء، إلی غیر ذلک.

وعن أبی علی الجوانی، قال: شهدت أبا عبد الله (علیه السلام) وهو یقول لمولی له یقال له سالم، ووضع یده علی شفته، وقال: «یا سالم احفظ لسانک تسلم، ولا تحمل الناس علی رقابنا»((۱)).

أقول: (لا تحمل) لأنه إن تکلم بما لا یدرکه الناس من أسرارهم، وکل إنسان له عقائد خاصه، أو ضد الدوله أسرار، أخذ الناس فی التهجم علیهم (صلوات الله علیهم)، وذلک ثقل علی أرواحهم، کما أن حمل الإنسان شیئاً علی عاتقه ثقل علی رقبته، من باب تشبیه المعقول بالمحسوس مثل (علیه دین).

وعن عثمان بن عیسی، قال: حضرت أبا الحسن (علیه السلام) وقال له رجل: أوصنی، فقال: «احفظ لسانک تعز، ولا تمکن الناس من قیادک فتذل رقبتک»((۲)).

أقول: (من قیادک) أی یقودونک إلی حیث شاؤوا، کما هی عاده البسطاء من الناس ینجرون إلی حیث شهوات الناس.

وعن مسعده، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، إنه قال لرجل وقد کلمه بکلام کثیر، فقال: «أیها الرجل تحتقر الکلام وتستصغره، إن الله لم یبعث رسله حیث بعثها ومعها فضه ولا ذهب، ولکن بعثها بالکلام، وإنما عرف الله نفسه إلی خلقه بالکلام والدلالات علیه والإعلام»((۳)).

أقول: المراد إن الکلام له قیمه فلا تبذله کثیراً، فهو کمن یبذل ماله

۱- الأصول: ص۳۶۴

۲- الأصول: ص۳۶۴

۳- الروضه: ص۱۴۸

بدون تقدیر أن یکون فی مورده.

وعن الحلبی رفعه، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «نجاه المؤمن حفظ لسانه»((۱)).

وعن أبی بصیر، قال: سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یقول: «کان أبوذر (رحمه الله) یقول: یا مبتغی العلم إن هذا اللسان مفتاح خیر ومفتاح شر، فاختم علی لسانک کما تختم علی ذهبک وورقک»((۲)).

أقول: فکما لا تصرف المال إلّا فی مصالحک کذلک لا تبذل کلامک إلّا فی مورد المصلحه.

وفی حدیث: جاء رجل إلی النبی (صلی الله علیه وآله) فقال: یا رسول الله أوصنی، فقال: «احفظ لسانک»، قال: یا رسول الله أوصنی، قال: «احفظ لسانک»، قال: یا رسول الله أوصنی، قال: «احفظ لسانک، ویحک وهل یکب الناس علی مناخرهم فی النار إلّا حصائد ألسنتهم»((۳)).

أقول: لعل الرجل کان ثرثاراً، ومن عاده الرسول (صلی الله علیه وآله) کحال المصلحین أن یقولوا ما یعالج مرض الطرف.

(وهل یکب الناس) لبیان کثره مجیء العقاب من اللسان، فإن الزناه ونحوهم قلیل بالنسبه إلی الکذابین والمغتابین والباهتین وأضرابهم.

وعن منصور بن یونس، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «فی حکمه آل داود: علی العاقل أن یکون عارفاً بأهل زمانه، مقبلاً علی شأنه، حافظاً للسانه»((۴)).

أقول: العرفان بأهل الزمان من جهه أخلاقهم الفردیه حتی لا یقابل إنساناً

۱- الأصول: ص۳۶۵

۲- الأصول: ص۳۶۵

۳- الأصول: ص۳۶۵

۴- الأصول: ص۳۶۵

بما يوجب الإساءه إلى ذلك الإنسان، أو إلى نفس هذا الإنسان وأخلاقهم الاجتماعيه، حتى يعرف الاتجاهات التى تجرى فى المجتمع فلا ينجرف به السيل أو يسبب انزواءه، فإن السيل الاجتماعى كالسيل من الماء إن لم يعرف الإنسان مسيره ومصيره فإما أن يأخذه إلى حيث الهلاك، أو يطرحه إلى حيث الانزواء.

وعن أبى جميله، عمن ذكره، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «ما من يوم إلاّ وكل عضو من أعضاء الجسد يكفر اللسان يقول: نشدتك الله أن نعذب فيك»((١)).

وعن السكونى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن كان فى شىء شوم ففى اللسان»((٢)).

عن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، قال: «اللسان سبع عقور، إن خلى عنه عقر»((٣)).

قال: وقال (عليه السلام): «إذا تم العقل نقص الكلام»((٤)).

وعن حماد بن عثمان، عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام)، قال: «فى حكمه آل داود: ينبغى للعاقل أن يكون مقبلاً على شأنه، حافظاً للسانه، عارفاً بأهل زمانه»((٥)).

وعن أمير المؤمنين (عليه السلام)، فى وصيته لمحمد بن الحنيفه، قال: «وما خلق الله عزوجل شيئاً أحسن من الكلام ولا أقبح منه، بالكلام ابيضت الوجوه، وبالكلام اسودت الوجوه، واعلم أن الكلام فى وثاقك ما لم تتكلم به، فإذا تكلمت به صرت فى وثاقه، فاخزن لسانك كما تخزن ذهبك وورقك، فإن اللسان كلب عقور فإن أنت خليته

١- الأصول: ص٣۶۵

٢- الأصول: ص٣۶۵

٣- نهج البلاغه: القسم الثانى ص١۵۶

۴- نهج البلاغه: القسم الثانى ص١۵٧

۵- الفقيه: ج٢ ص٣۵٩

عقر، ورب كلمه سلبت نعمه، من سيب عذاره قاده إلى كل كريهه وفضيحه، ثم لم يخلص من دهره إلّا على مقت من الله وذم من الناس»((۱)).

أقول: (سيب عذاره) أى ترك لجامه، تشبيه بترك لجام الدابه حيث تورد صاحبها موارد الهلكه.

وعن الحارث، عن على (عليه السلام)، قال: «ما من شيء أحق بطول السجن من اللسان»((۲)).

وعن معمر بن خلاد، عن أبى الحسن الرضا، عن أبيه (عليهما السلام)، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «نجاه المؤمن فى حفظ لسانه»، قال: وقال أمير المؤ منين (عليه السلام): «من حفظ لسانه ستر الله عورته»((۳)).

أقول: أولاً هو لا يظهر عورته بسبب كلامه، وثانياً الناس لا يظهرون عورته، لأنه لا يظهر عوراتهم بسبب كلامه.

وعن سليمان بن مهران، قال: دخلت على الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) وعنده نفر من الشيعه، فسمعته وهو يقول: «معاشر الشيعه، كونوا لنا زيناً، ولا تكونوا علينا شيناً، قولوا للناس حسناً، واحفظوا ألسنتكم وكفوها عن الفضول وقبيح القول»((۴)).

وعن ابن أبى عمر، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله، فإن كثره الكلام بغير ذكر الله قسو (قسى) القلب، إن أبعد الناس من الله القلب القاسى»((۵)).

أقول: ذكر الله يرقق القلب حيث إن الإنسان يرى نفسه حقيراً أمام الله،

۱- الفقيه: ج۲ ص۱۱۹، نهج البلاغه: القسم الثانى ص۲۳۷

۲- الخصال: ج۱ ص۱۱

۳- ثواب ال أعمال: ص۹۹

۴- المجالس: ص۲۸۱

۵- مجالس ابن الشيخ: ص۲

أما إذا كان الكلام الكثير بغير ذكره سبحانه دخل فی الإنسان العجب بنفسه والغرور وما أشبه، لما يرى من قدرته على البيان والذهاب كل مذهب، والعجب والغرور وما أشبه من أسباب قسوه القلب، فكما أن الحجر القاسی لا يخرج منه الماء ونحوه ولا يدخل فيه شیء، كذلك اللب القاسی لا يخرج منه خير ولا يدخله خير حيث العجب والغرور.

وعن عبد الله بن عبد الله، عن أبی عبد الله جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) أنه قال لأصحابه: «اسمعوا منی كلاماً هو خير لكم من الدرهم الموقفه، لا يتكلم أحدكم بما لا يعنيه، وليدع كثيراً من الكلام فيما يعنيه حتی يجد له موضعاً، فرب متكلم فی غير موضعه خطا على نفسه بكلامه، ولا يمارين أحدكم حليماً ولا سفيهاً، فإنه من ماری حليماً أقصاه، ومن ماری سفيه أرداه، واذكروا أخاكم إذا غاب عنكم بأحسن ما تحبون أن تذكروا إذا غبتم عنه، واعملوا عمل من يعلم أنه مجازی بالإحسان مأخوذ بالإجرام»((١)).

وعن السكونی، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، عن علی (عليه السلام)، قال: «ثلاث منجيات، تكف لسانك وتبكی على خطيئتك ويسعك بيتك»((٢)).

أقول: إن الباكی على خطيئه النادم من أجلها يتوب ويترك الذنب، بالإضافه إلى أن نفس البكاء له آثار محموده، (بيتك) كنايه عن عدم توسيع الإنسان لأمور هی خارجه عن قدرته فی أی باب من الأبواب.

عن الفضيل بن يسار، عن أبی جعفر (عليه السلام)، قال: قال: «يا فضيل بلغ من لقيت من موالينا السلام وقل لهم إنی أقول: إنی لا أغنی عنهم من الله شيئاً إلّا بورع، فاحفظوا

١- مجالس ابن الشيخ: ص١٣٩

٢- المحاسن: ص٤

ألسنتكم، وكفوا أيديكم، وعليكم بالصبر والصلاه إن الله مع الصابرين»((۱)).

عن مسعده بن صدقه، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه (عليهم السلام): إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: «إن على لسان كل قائل رقيباً، فليتق الله العبد ولينظر ما يقول»((۲)).

وعن جعفر، عن أبيه، عن جده (عليهم السلام)، قال: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»((۳)).

أقول: أى ليس فيه جهه فائده له، لا بمعنى ما لا يقصده، فهو من باب سلب الموضوع بسبب انسلاب الحكم.

فصل فى كراهه كثره الكلام بغير ذكر الله

فصل فى كراهه كثره الكلام بغير ذكر الله

عن عمرو بن جميع، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «كان المسيح (عليه السلام) يقول: لا تكثروا الكلام فى غير ذكر الله، فإن الذين يكثرون الكلام فى غير ذكر الله قاسيه قلوبهم ولكن لا يعلمون»((۴)).

وعن ابن فضال، عمن رواه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (عليه السلام): «من لا يحسب كلامه من عمله كثرت خطاياه وحضر عذابه»((۵)).

أقول: الكلام حقيقه من العمل، إذ الأعمال قلبيه ولفظيه وجوارحيه، فعلى الإنسان أن يعلم أن كلامه أيضاً من أعماله التى يجزى عليها، إن خيراً فخير،

۱- السرا ئر: ص۴۷۲

۲- قرب الإسناد: ص۳۲

۳- قرب الإسناد: ص۳۲

۴- الأصول: ص۳۶۵

۵- الأصول: ص۳۶۵

وإن شراً فشر»([(۱)]).

وعن جعفر بن إبراهيم، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من رأى موضع كلامه من عمله قل كلامه إلّا فيما يعنيه»([(۲)]).

وعن أبى عبد الله (عليه السلام) فى رسالته إلى أصحابه، قال: «فاتقوا الله، وكفوا ألسنتكم إلاّ من خير» إلى أن قال: «وعليكم بالصمت إلّا فيما ينفعكم الله به من أمر آخرتكم ويأجركم عليه، وأكثروا من التهليل والتقديس والتسبيح والثناء على الله والتضرع إليه والرغبه فيما عنده من الخير الذى لا يقدر قدره ولا يبلغ كنهه أحد، فأشغلوا ألسنتكم بذلك عما نهى الله عنه من أقاويل الباطل التى تعقب أهلها خلوداً فى النار، من مات عليها ولم يتب إلى الله ولم ينزع عنها»([(۳)]).

أقول: (من الخير) بيان (ما عنده)، وقوله (ولم ينزع) لأنه قد يتوب الإنسان ثم يعود فاللازم فى من لايريد العقاب التوبه والنزوع.

وعن محمد بن على بن الحسين، قال: مر أمير المؤمنين (عليه السلام) برجل يتكلم بفضول الكلام، فوقف عليه ثم قال: «يا هذا إنك تملى على حافظيك كتاباً إلى ربك، فتكلم بما يعنيك ودع ما لا يعنيك»([(۴)]).

قال: وقال أمير المؤمنين (عليه السلام) جمع الخير كله فى ثلاث خصال: النظروالسكوت والكلام فكل نظر ليس فيه اعتبار فهو سهو وكل كلام ليس فيه ذكر فهو لغو وكل سكوت ليس فيه فكره فهو غفله فطوبى لمن كان نظره عبراً وصمته تفكراً وكلامع ذكراً وبكى على خطيئته وآمن الناس شره.

أقول: (جمع الخير) هذا من باب أنها مبعث الخير الغالب، لا على

۱- الأصول: ص۳۶۵

۲-ا لروضه: ص۳ _ ۴

۳- الفقيه: ج۲ ص۳۴۹، المجالس: ص۲۱

۴- الفقيه: ج۲ ص۳۵۴، المجالس: ص۵

سبيل الانحصار.

وعن جعفر بن إبراهيم، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «من ماز موضع كلامه من عقله قل كلامه فيما لا يعنيه»((۱)).

أقول: (ماز) من التميز أي عرف أن كلامه ناشئ عن عقله وأنه أثر من آثار زياده العقل أو نقصانه.

قال: وقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إياكم وجدال المفتون، فإن كل مفتون ملقى حجته إلى انقضاء مدته، فإذا انقضت مدته أحرقته فتنته بالنار»((۲)).

أقول: أي لا تجادلوا من افتتن بشيء من زخارف الدنيا كسلطانه أو ماله أو غير ذلك، إذ حبه لذلك الشيء يمنعه عن قبول الحق فلا ينفع فيه الجدال.

(ملقى حجته) أي يأتي بالحجج التي يلقيها الشيطان إليه ولا يستعد هو إلى الرجوع إلى الحق.

(فتنته) أي الشيء الذي سبب افتتانه، والمراد بالنار إما نار الدنيا حيث تهب عليه نفحه من الخيرات فتذهب سلطته وماله وغيرهما، أو نار الآخره التي هيأها بسبب تلك الفتنه.

ولا يخفى أن عدم الجدال معه لا يلازم عدم تذكيره بالحق، قال سبحانه: ﴿لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً، قالوا معذره إلى ربكم ولعلهم يتقون﴾.

وعن أبي أراكه، قال: سمعت علياً (عليه السلام) يقول: «إن لله عباداً كسرت قلوبهم خشيه الله فاستنكفوا من المنطق وإنهم لفصحاء ألباء نبلاء، يستبقون إليه بالأعمال الزاكيه، لا يستكثرون له الكثير ولا يرضون له القليل، يرون أنفسهم أنهم شرار، وإنهم

۱- وسائل الشيعه: ج۵ ص۵۳۹

۲- وسائل الشيعه: ج۵ ص۵۳۹

لأكياس الأبرار»([(۱)](#)).

أقول: (لأكياس الأبرار) أی فی ذروه الأبرار، إذ الأبرار فیهم الکیس والأکثر کیاسه.

وعن زید بن علی، عن آبائه، عن علی (علیهم السلام)، عن النبی (صلی الله علیه وآله) قال: «الکلام ثلاثه، فرابح وسالم وشاحب، فأما الرابح فالذی یذکر الله، وأما السالم فالذی یقول أحب الله، وأما الشاحب فالذی یخوض فی الناس»([(۲)](#)).

أقول: (یقول أحب الله) لیس المراد بالقول اللفظ بل العمل، أی یحب الله لکنه لا یذکر الله کالأول، ولا یخوض فی الناس کالثالث، والمراد بالشاحب الخاسر.

وعن القاسم بن سلیمان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: سمعت أبی یقول: «من حسن إسلام المرء ترکه ما لا یعنیه»([(۳)](#)).

فصل فی استحباب مداراه الناس

فصل فی استحباب مداراه الناس

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «أمرنی ربی بمداراه الناس کما أمرنی بأداء الفرائض»([(۴)](#)).

أقول: فأداء الفرائض فی کفه، والمداراه فی کفه.

وعن حبیب السجستانی، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «فی التوراه مکتوب فیما ناجی الله به موسی بن عمران: یا موسی اکتم مکتوم سری فی سریرتک، وأظهر

۱- وسائل الشیعه: ج۵ ص۵۳۹

۲- وسائل الشیعه: ج۵ ص۵۳۹

۳- وسائل الشیعه: ج۵ ص۵۳۹

۴- الأصول: ص۳۶۶

فی علانیتک المداراه عنی لعدوی وعدوک عن خلقی، ولا تستسب لی عندهم بإظهار مکتوم سری، فتشرک عدوک وعدوی فی سبی»([(۱)](#)).

أقول: (مکتوم سری) إما من باب البیان، أی السر المکتوم، أو من باب السر الشدید کتمانه، فی قبال ما لیس بهذه السریه، قال سبحانه: (ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله فیسبوا الله عدواً بغیر علم)([(۲)](#))، وقال السجاد (علیه السلام): «إنی لأکتم من علمی جواهره».

وعن الحسین بن الحسن، قال: سمعت جعفراً (علیه السلام) یقول: «جاء جبرئیل إلی النبی (صلی الله علیه وآله) فقال: یا محمد ربک یقرؤک السلام ویقول لک: دار خلقی»([(۳)](#)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ثلاث من لم لکن فیه لم یتم له عمل، ورع یحجزه عن معاصی الله، وخلق یداری به الناس، وحلم یرد به جهل الجاهل»([(۴)](#)).

وعن مسعده بن صدقه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «مداراه الناس نصف الإیمان، والرفق بهم نصف العیش»، ثم قال أبو عبد الله (علیه السلام): «خالطوا الأبرار سراً، وخالطوا الفجار جهراً (جهاراً)، ولا تمیلوا علیهم فیظلموکم، فإنه سیأتی علیکم زمان لا ینجو فیه من ذوی الدین إلاّ من ظنوا أنه أبله، وصبر نفسه علی أن یقال: إنه أبله لا عقل له»([(۵)](#)).

أقول: (نصف الإیمان) والنصف الآخر ما یرتبط بالله سبحانه، (نصف العیش) والنصف الآخر ما یرتبط بالإنسان نفسه بدون ربط بالاجتماع، فالمداره

۱- الأصول: ص ۳۶۶

۲- سور ه الأنعام: ۱۰۸

۳- الأصول: ص ۳۶۶

۴- الأصول: ص ۳۶۶

۵- الأصول: ص ۳۶۶

من (دریء) بمعند رفع الشر، والرفق بمعنی الارتباط الحسن، ولذا کان الأول سلبیاً والثانی إیجابیاً.

وعن حذیفه بن منصور، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «إن قوماً قلت مداراتهم للناس فألقوا من قریش، وأیم الله ما کان بأحسابهم بأس، وإن قوماً من غیر قریش حسنت مداراتهم فالحقوا بالبیت الرفیع»، ثم قال: «من کف یده عن الناس فإنما یکف عنهم یداً واحده ویکفون عنه أیدی کثیره»((1)).

أقول: (ألقوا من قریش) أی طردوا منهم ولم ینسبوا إلیهم.

(البیت الرفیع) کسلمان، حیث قال (صلی الله علیه وآله): «سلمان منا أهل البیت».

(من کف): قد تقدم تفسیره.

وعن إسحاق بن عمار، قال: قال الصادق (علیه السلام): «یا إسحاق، صانع المنافق بلسانک، وأخلص ودک للمؤمن»((2)).

وعن أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی وصیته لمحمد بن الحنیفه، قال: «وأحسن إلی جمیع الناس کما تحب أن یحسن إلیک، وارض لهم ما ترضاه لنفسک، واستقبح لهم ما تستقبحه من غیرک، وحسن مع الناس خلقک حتی إذا غبت عنهم حنوا إلیک، وإذا مت بکوا علیک وقالوا: إنا لله وإنا إلیه راجعون، ولا تکن من الذین یقال عند موته: الحمد لله رب العالمین، واعلم أن رأس العقل بعد الإیمان بالله عزوجل مداراه الناس، ولا خیر فی من لا یعاشر بالمعروف من لابد من معاشرته حتی یجعل الله إلی الخلاص منه سبیلًا، فإنی وجدت جمیع ما یتعایش به الناس وبه یتعاشرون ملؤ مکیال ثلثاه

1- الأصول: ص366

2- الفق یه: ج2 ص352

استحسان وثلثه تغافل»((۱)).

أقول: سيئات الناس غالباً، أقل من حسناتهم، فإن كان الأمر بين الثلث والثلثين ـ ولو عرفياً لا دقياً ـ كان غفله الإنسان عن سيئات الناس واستحسانه لحسناتهم موجبين لصفاء الود بينهم، وبذلك يكون بينهم تعاشر حسن.

وعن محمد بن أحمد الكاتب رفعه، إن على بن أبى طالب (عليه السلام) قال لبنيه: «يا بنى إياكم ومعاداه الرجال، فإنهم لا يخلون من ضربين، من عقل يمكر بكم، أو جاهل يعجل (يجهل) عليكم، والكلام ذكر والجواب أنثى، فإذا اجتمع الزوجان فلا بد من النتاج، ثم أنشأ يقول:

سليم العرض من حذر الجوابا

ومن دارى الرجال فقد أصابا

و من هاب الرجال تهيبوه

ومن حقر الرجال فلن يهابا ((۲))

أقول: (والكلام ذكر) أى إذا قالوا وقلت فى الجدال والمراء.

وعن سفيان بن عيينه، قال: قلت للزهرى: لقيت على بن الحسين (عليه السلام)، قال: نعم لقيته وما لقيت أحداً أفضل منه، وما علمت له صديقاً فى السر ولا عدواً فى العلانيه، فقيل له: وكيف ذلك، قال: لأنى لم أر أحداً وإن كان يحبه إلّا وهو لشده معرفته بفضله يحسده، ولا رأيت أحداً وإن كان يبغضه إلّا وهو لشده مداراته له يداريه((۳)).

۱- الفقيه: ج۲ ص۳۴۶
۲- الخصال: ج۱ ص۳۷
۳- علل الشرا ئع: ص۸۸

فصل فی جمله من حقوق المؤمن

فصل فی جمله من حقوق المؤمن

عن مرازم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ما عبد الله بشیء أفضل من أداء حق المؤمن»((۱)).

أقول: (أفضل) لأن مثل الصلاه والصیام حق الله سبحانه، أما أداء حق المؤمن فهو حق الله وحق الناس معاً، والله سبحانه یعطی له أفضل من عطائه لحقه وحده.

وعن أبی المعزا، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «المسلم أخو المسلم، لا یظلمه ولا یخذله ولا یخونه، ویحق علی المسلمین الاجتهاد فی التواصل والتعاقد علی التعاطف والمواساه لأهل الحاجه وتعاطف بعضهم علی بعض حتی تکونوا کما أمر کم الله عزوجل، رحماء بینکم متراحمین مغتمین لما غاب عنکم من أمرهم علی ما مضی علیه معشر الأنصار علی عهد رسول الله (صلی الله علیه وآله)»((۲)).

أقول: (والتعاقد) کأنه عقد اجتماعی یعطف هذا عل ذاک فی قبال عطف ذاک علی هذا.

(رحماء متراحمین) الأول من باب الطبیعه، أی لیکن طبیعه کل واحد الرحم، والثانی من باب التفاعل، أی فعلیه الرحم المتقابل عملاً.

(مغتمین) أی یغتم ویحزن إذا غاب عنه شیء من أمور المؤمنین بأن لم یعلم حتی یقوم بشأنه، أو علمه ولم یتمکن من رفع مشکلته.

وعن عیسی بن أبی منصور، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ست خصال من کن فیه کان بین یدی الله عزوجل وعن یمین الله، فقال له ابن أبی یعفور: وما هن جعلت فداک، قال: یحب المرء المسلم لأخیه ما یحب لأعز أهله، ویکره المرء المسلم لأخیه ما یکره لأعز أهله ویناصحه الولایه» إلی أن قال:

۱- الأصول: ص۳۹۴

۲- الأصول: ص۳۹۶

«إذا كـان منه بتلـك المنزله بثه همه، ففرح لفرحه إن هو فرح، وحزن لحزنه إن هو حزن، وإن كـان عنـده مـا يفرج عنه فرج عنه، وإلّا دعا له» إلى أن قال: «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): إن لله خلقاً عن يمين العرش بين يدى الله وجوههم أبيض من الثلج وأضوأ من الشمس الضاحيه، يسأل السائل ما هؤلاء، فيقال: هؤلاء الذين تحابوا فى جلال الله»((١)).

أقول: الله ليس بجسم وإنما ذلك من باب التشبيه بأن لطفه سبحانه على هذا الإنسان كلطف الملك بمن أوقفه أمامه وعن يمينه.

(يناصـحه الولايه) أى يكون كل واحد منهما فى توليه وحبه للآخر ناصحاً، بالإضافه إلى أصل العمل، إذ قد يعمل الإنسان بعنوان قدر اللازم، وقد يعمل أكثر من ذلك، لأنه ناصح شفيق.

(تحابوا) أى كانت محبه بعضهم لبعض لا لأجل الدنيا أو الجنه بل لأجل أن الله الجليل أمرهم بذلك.

وعن الحارث بن المغيره، قال: قال أبو عبد الله (عليه السـلام): «المسـلم أخو المسلم، هو عينه ومرآته ودليله، لا يخونه ولا يخدعه ولا يظلمه ولا يكذبه ولا يغتابه»((٢)).

أقول: (عينه) يرى لنفعه كعين الإنسان، (مرآته) يرى نفسه فيه فيكمل نواقصه، (دليله) يكون هادياً له إلى منافعه.

وعن جابر، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: «إن من حق المؤمن على أخيه المؤمن أن يشبع جوعته، ويوارى عورته، ويفرج عنه كربته، ويقضى دينه، فإذا مات خلفه فى أهله وولده»((٣)).

وعن على بن عقبه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «المؤمن أخو المؤمن، عينه ودليله،

١- الأصول: ص٣٩٥

٢- الأصول: ص٣٩٢

٣- الأصول: ص٣٩٣

لا يخونه ولا يظلمه ولا يغشه ولا يعده عده فيخلفه»((۱)).

وعن المعلى بن خنيس، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قلت له: ما حق المسلم على المسلم، قال: «له سبع حقوق واجبات، ما منهن حق إلّا وهو عليه واجب، إن ضيع منها شيئاً خرج من ولايه الله وطاعته ولم يكن لله فيه نصيب»، قلت له: جعلت فداك وما هى، قال: «يا معلى إنى عليك شفيق، أخاف أن تضيع ولا تحفظ وتعلم ولا تعمل»، قلت: لا قوه إلّا بالله، قال: «أيسر حق منها أن تحب له ما تحب لنفسك، وتكره له ما تكره لنفسك، والحق الثانى أن تجتنب سخطه وتتبع مرضاته وتطيع أمره، والحق الثالث أن تعينه بنفسك ومالك ولسانك ويدك ورجلك، والحق الرابع أن تكون عينه ودليله ومرآته، والحق الخامس أن لا تشبع ويجوع، ولا ـ تروى ويظمأ، ولا ـ تلبس ويعرى، والحق السادس أن يكون لك خادم وليس لأخيك خادم فواجب أن تبعث خادمك فتغسل ثيابه وتصنع طعامه وتمهد فراشه، والحق السابع أن تبر قسمه وتجيب دعوته وتعود مريضه وتشهد جنازته، وإذا علمت أن له حاجه تبادره إلى قضائها ولا تلجئه إلى أن يسألكها ولكن تبادره مبادره، فإذا فعلت ذلك وصلت ولايتك بولايته وولايته بولايتك»((۲)).

أقول: (من ولايه الله) أى الولايه الكامله.

(أيسر) لأن الحب قلبى وهو خفيف المؤنه، بخلاف العمل الذى هو أصعب، وما ذكر فى أمثال هذه الروايات من باب المثال الغالب، وإلّا فالسكنى ونحوها أيضاً من الحقوق، أو يقال إن غيرها داخل فيها بالملاك أو نحو ذلك.

وعن إبراهيم بن عمر اليمانى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «حق المسلم على المسلم أن لا يشبع ويجوع أخوه، ولا يروى ويعطش أخوه، ولا يكتسى ويعرى

۱- الأصول: ص۳۹۱ _ ۳۹۲

۲- الأصول: ص۳۹۳. الخصال: ج۱ ص۶

أخوه، فما أعظم حق المسلم على أخيه المسلم»، وقال: «أحب لأخيك المسلم ما تحب لنفسك، وإن احتجت فسله، وإن سألك فأعطه، لاـ تمله خيراً ولاـ يمله لك، كن له ظهراً فإنه لك ظهر، إذا غاب فاحفظه فى غيبته، وإذا شهد فزره وأجله وأكرمه، فإنه منك وأنت منه، فإن كان عليك عاتبا فلا تفارقه حتى تسل (تسأل) سخيمته، وإن أصابه خير فاحمد الله، وإن ابتلى فاعضده، وإن تمحل له فأعنه، وإذا قال الرجل لأخيه: اف، انقطع ما بينهما من الولايه، وإذا قال له: أنت عدوى، كفر أحدهما، فإذا اتهمه انماث الإيمان فى قلبه كما ينماث الملح فى الماء» الحديث((١)).

أقول: (لا تمله خيراً) أى من حيث الخير، فإذا أراد منك خيراً أعطيته له.

(تسل) أى تخرج ما فى قلبه عليك من الغضاضه.

(تمحل) بصيغه المجهول أى أرادوا به محالاً، وهو الأمر الصعب بسبب عدو أو لص أو جائر أو ما أشبه.

(كفر) أى كفراً عملياً فى قبال الكفر العقيدى الذى يوجب الخروج عن الدين.

وعن على بن عقبه، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «للمسلم على المسلم من الحق أن يسلم عليه إذا لقيه، ويعوده إذا مرض، وينصح له إذا غاب، ويسمته إذا عطس، ويجيبه إذا دعاه، ويتبعه إذا مات»((٢)).

وعن أبى الميمون الحارثى، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): ما حق المؤمن على المؤمن، قال: «إن من حق المؤمن على المؤمن الموده له فى صدره، والمواساه له فى ماله، والخلف له فى أهله، والنصره له على من ظلمه، وإن كان نافله فى المسلمين وكان غائباً أخذ له بنصيبه، وإذا مات الزياره له إلى قبره، وأن لاـ يظلمه، وأن لاـ يغشه، وأن لا يخونه، وأن لا يخذله، وأن لا يكذبه، وأن لا يقول له: أف، وإذا قال له أف فليس بينهما ولايه، وإذا قال له أنت عدوى فقد كفر أحدهما، وإذا اتهمه

١- الأصول: ص٣٩٤

٢- الأصول: ص٣٩٤

انماث الإيمان فی قلبه کما ینماث الملح فی الماء»((۱)).

وعن معلی بن خنیس، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن حق المؤمن، فقال: «سبعون حقاً لا أخبرک إلّا بسبعه، فإنی علیک مشفق أخشی أن لا ـ تحتمل»، قلت: بلی إن شاء الله، فقال: «لا تشبع ویجوع، ولا تکتسی ویعری، وتکون دلیله وقمیصه الذی یلبسه، ولسانه الذی یتکلم به، وتحب له ما تحب لنفسک، وإن کانت لک جاریه بعثتها لتمهد فراشه، وتسعی فی حوائجه باللیل والنهار، فإذا فعلت ذلک وصلت ولایتک بولایتنا، وولایتنا بولایه الله»((۲)).

أقول: (یلبسه) أی کما یتقی الإنسان بالقمیص مادیاً کذلک یتقی بالمؤمن معنویاً، قال سبحانه: (هن لباس لکم وأنتم لباس لهن)((۳)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، بإسناده عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، فی وصیته لمحمد ابن الحنیفه قال: «لا تضیعن حق أخیک اتکالاً علی ما بینک وبینه، فإنه لیس لک بأخ من أضعت حقه»((۴)).

وعن مسعده بن صدقه، عن الصادق (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «للمؤمن علی المؤمن سبعه حقوق واجبه من الله عزوجل، الإجلال له فی غیبته، والود له فی صدره، والمواساه له فی ماله، وأن یحرم غیبته، وأن یعوده فی مرضه، وأن یشیع جنازته، وأن لا یقول فیه بعد موته إلّا خیراً»((۵)).

أقول: (الإجلال) أی یجله ویرفعه عن النقائص من ذکر له بسوء أو

۱- الأصول: ص۴۹۴

۲- الأصول: ص۳۹۹

۳- سوره البقره: ۱۸۷

۴- ال فقیه : ج۲ ص۳۴۸

۵- الفقیه: ج۲ ص ۳۵۰

حدوث مشكله له أو لعائلته أو ما أشبه ذلك.

وعن إبراهيم بن العباس، قال: ما رأيت الرضا (عليه السلام) جفا أحداً بكلمه قط، ولا رأيته قطع على أحد كلامه حتى يفرغ منه، وما رد أحداً عن حاجه يقدر عليها، ولا مد رجله بين يدى جليس له قط، ولا اتكأ بين يدى جليس له قط، ولا رأيته شتم أحداً من مواليه ومماليكه قط، ولا رأيته تفل قط، ولا رأيته تقهقه فى ضحكه قط، بل كان ضحكه التبسم» الحديث((١)).

وعن داود بن حفص، قال: كنا عند أبى عبد الله (عليه السلام) إذ عطس، فهممنا أن نسمته، فقال: «ألا سمتم، إن من حق المؤمن على أخيه أربع خصال، إذا عطس أن يسمته، وإذا دعا أن يجيبه، وإذا مرض أن يعوده، وإذا توفى شيع جنازته»((٢)).

وعن أبان بن تغلب، قال: كنت أطوف مع أبى عبد الله (عليه السلام) فعرض لى رجل من أصحابنا كان سألنى الذهاب معه فى حاجته (حاجتى)، فأشار إلىّ، فرآه أبو عبد الله (عليه السلام) فقال: «يا أبان إياك يريد هذا، قلت: نعم، قال: «هو على مثل ما أنت عليه»، قلت: نعم، قال: «فاذهب إليه واقطع الطواف»، قلت: وإن كان طواف الفريضه، قال: «نعم»، قال: فذهبت معه، ثم دخلت عليه بعد فسألته عن حق المؤمن، فقال: «دعه لا ـ ترده»، فلم أزل أرد عليه، قال: «يا أبان تقاسمه شطر مالك»، ثم نظر إلىّ فرأى ما دخلنى فقال: «يا أبان أما تعلم أن الله قد ذكر المؤثرين على أنفسهم»، قلت: بلى، قال: «إذا أنت قاسمته فلم تؤثره، إنما تؤثره إذا أنت أعطيته من النصف الآخر»((٣)).

أقول: (فلم أزل) تقدم وجهه فيما سبق (فلم تؤثره) لا ـ يخفى أن العطاء نوع من الإيثار، لأن المعطى يرفع يده عن الشىء لأنه يرجح الغير على نفسه،

ص:٣٩

١-ع يون الأخبار: ص٣١١

٢- مصادقه الإخوان: ص١٠

٣- مصادقه الإخوان: ص١٠

وإنما ذكر الإمام (عليه السلام) الفرد البالغ من الإيثار.

وعن مرازم، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، إنه قال: «ما أقبح بالرجل أن يعرف أخوه حقه ولا يعرف حق أخيه»((1)).

وعن حفص بن غياث، يرفعه إلى النبي (صلى الله عليه وآله)، قال: «المؤمن مرآه أخيه يميط عنه الأذى»((2)).

أقول: (الأذى) المادي في جسده وداره وما أشبه، والمعنوي بأن يدافع عنه لرفع ما يشينه في المجتمع.

وعن عبد الله بن مسكان، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر (عليه السلام)، إنه قال: «أحب أخاك المسلم، وأحب له ما تحب لنفسك، واكره له ما تكره لنفسك، إذا احتجت فسله، وإذا سألك فأعطه، ولا تدخر عنه خيراً فإنه لا يدخر عنك، كن له ظهراً فإنه لك ظهر، إن غاب فاحفظه في غيبته، وإن شهد فزره، وأجله وأكرمه فإنه منك وأنت منه، وإن كان عليك عاتباً فلا تفارقه حتى تسل سخيمته وما في نفسه، فإذا أصابه خير فاحمد الله، وإن ابتلي فاعضده وتمحل له»((3)).

أقول: (تمحل) أي اعمل المحال، والمراد كل ما بوسعك وإن كان ذلك صعباً جداً، لأجل رفع ابتلائه.

وعن يونس بين ظبيان، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن من حبس حق المؤمن أقامه الله مائه عام على رجليه حتى يسيل من عرقه أوديه، ثم ينادي مناد من عند الله جل جلاله: هذا الظالم الذي حبس عن الله حقه، قال: فيوبخ أربعين عاماً، ثم

۱- مصادقه الإخوان: ص۱۴
۲- مصادقه الإخوان: ص۱۴
۳- المجالس: ص۱۹۵

يؤمر به إلى نار جهنم»((۱)).

أقول: ذكرنا في بعض مباحث الأصول أن العقوبات الوارده إنما هي بموازين الآخره مما لا ندرك خصوصياتها أصلًا، كما لا ندرك خصوصيات المثوبات (ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر)، وقد ورد في القرآن الحكيم: (فلا يجزى إلّا مثلها)((۲))، و(جزاءً وفاقاً)((۳))، إلى غيرهما، فالاستغراب من كثره العقاب لأجل أشياء لا يدرك العرف النسبه بينها وبين تلك العقوبات في غير مورده، والحاصل إن الجزاء وفاق، وحقيقه ما في الآخره لا تدرك، لأنه عالم خارج عن إدراكنا، كخروج عالم خارج الرحم عن إدراك الجنين الذي في الرحم.

وعن الحرث الهمداني، عن علي (عليه السلام)، عن النبي (صلى الله عليه وآله)، قال: «إن للمسلم على أخيه من المعروف ستاً، يسلم عليه إذا لقيه، ويعوده إذا مرض، ويسمته إذا عطس، ويشهده إذا مات، ويجيبه إذا دعاه، ويحب له ما يحب لنفسه، ويكره ما يكره لنفسه»((۴)).

وعن محمد بن مسلم، قال: أتاني رجل من أهل الجبل فدخلت معه على أبي عبد الله (عليه السلام)، فقال له عند الوداع: أوصني، فقال: «أوصيك بتقوى الله وبرّ أخيك المسلم، وأحب له ما تحب لنفسك، واكره له ما تكره لنفسك، وإن سألك فأعطه، وإن كف عنك فأعرض عليه، لا ـ تمله خيراً فإنه لا يملّك، وكن له عضداً فإنه لك عضد، وإن وجد عليك فلا تفارقه حتى تسل سخيمته، وإن غاب فاحفظه في غيبته، وإن شهد فاكنفه واعضده ووازره وأكرمه ولاطفه فإنه منك وأنت منه»((۵)).

۱- الخصال: ج۱ ص۱۵۹

۲- سوره الأنعام: ۱۶۰، سوره غافر: ۴۰

۳- سوره النب أ: ۲۶

۴- أمالي ابن الشيخ: ص۳۰۴

۵- أمالي ابن الشيخ: ص۵۹

وعن علی بن عثمان بن رزین، عمن رواه، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، قال: «ست خصال من کن فیه کان بین یدی الله وعن یمینه، إن الله یحب المرء المسلم الذی یحب لأخیه ما یحب لنفسه، ویکره له ما یکره لنفسه، ویناصحه الولایه، ویعرف فضلی، ویطأ عقبی، وینظر عاقبتی»((۱)).

أقول: (یطأ عقبی) أی یضع رجله مکان رجلی وهو کنایه عن الاتباع الکامل.

(ینظر) أی یفکر فی أن أعمالی کیف کانت عاقبتها من الثواب فی الآخره والذکر الحسن فی الدنیا، إلی غیر ذلک، فإنه إذا فکر فی ذلک کانت الشدائد المترتبه علی عمله کعملی سهله علیه.

وعن علی (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «للمسلم علی أخیه ثلاثون حقاً، لا براءه له منها إلّا بالأداء أو العفو، یغفر زلته، ویرحم عبرته ویستر عورته، ویقیل عثرته، ویقبل معذرته، ویرد غیبته، ویدیم نصیحته، ویحفظ خلته، ویرعی ذمته، ویعود مرضته، ویشهد میتته، ویجیب دعوته، ویقبل هدیته، ویکافؤ صلته، ویشکر نعمته، ویحسن نصرته، ویحفظ حلیلته، ویقضی حاجته، ویشفع مسألته، ویسمت عطسته، ویرشد ضالته، ویرد سلامه، ویطیب کلامه، ویبر إنعامه، ویصدق أقسامه، ویوالی ولیه ولا یعادیه، وینصره ظالماً ومظلوماً، فأما نصرته ظالماً فیرده عن ظلمه، وأما نصرته مظلوماً فیعینه علی أخذ حقه ولا یسلمه ولا یخذله، ویحب له من الخیر ما یحب لنفسه، ویکره له من الشر ما یکره لنفسه»، ثم قال (علیه السلام): سمعت رسول الله (صلی الله علیه وآله) یقول: «إن أحدکم لیدع من حقوق أخیه شیئاً فیطالبه به یوم القیامه فیقضی له وعلیه»((۲)).

أقول: (یرعی ذمته) أی إذا کان المؤمن علی ذمته شیء أداه، لا ـ أن ینکره، أو المراد إن کان فی ذمه المؤمن شیء سعی لأن یتمکن من أدائه، (له) أی لذی الحق،

۱- المحاسن: ص۹

۲- وسا ئل الشیعه: ج۵ ص ۵۵۰

(وعليه) أی علی من ضیع الحق لا أن الله یتدارکه بدون أخذه من المضیع.

وعن مسعده بن صدقه، عن جعفر بن محمد، عن أبیه، عن آبائه (علیهم السلام): «إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) أمرهم بسبع ونهاهم عن سبع، أمرهم بعیاده المرضی واتباع الجنائز وإبرار القسم وتسمیت العاطس ونصره المظلوم وإفشاء السلام وإجابه الداعی» الحدیث((۱)).

فصل فی ما یتأکد استحبابه من حق العالم

فصل فی ما یتأکد استحبابه من حق العالم عن سلیمان بن جعفر الجعفری، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «کان أمیر المؤمنین (علیه السلام) یقول: إن من حق العالم أن لا یکثر علیه السؤال، ولا تأخذ بثوبه، وإذا دخلت علیه وعنده قوم فسلم علیهم جمیعاً وخصه بالتحیه، واجلس بین یدیه ولا تجلس خلفه، ولا تغمز بعینک ولا تشر بیدک، ولا تکثر من القول قال فلان وقال فلان خلافاً لقوله، ولا تضجر بطول صحبته، فإنما مثل العالم مثل النخله تنتظرها متی یسقط علیک منها شیء، وإن العالم أعظم أجراً من الصائم القائم الغازی فی سبیل الله»((۲)).

وعن علی (علیه السلام)، قال: «من حق العالم أن لا تکثر علیه السؤال، ولا تسبقه فی الجواب، ولا تلح إذا أعرض، ولا تأخذ بثوبه إذا کسل، ولا تشر إلیه بیدک، ولا تغمز بعینک، ولا تساره فی مجلسه، ولا تطلب عوراته، وأن لا تقول قال فلان خلاف قولک، ولا تفشی له سراً، ولا تغتاب عنده أحداً، وأن تحفظ له شاهداً وغائباً، وأن تعم القوم بالسلام وتخصه بالتحیه، وتجلس بین یدیه، وإن کانت له حاجه سبقت القوم إلی خدمته، ولا تمل من طول صحبته، فإنما هو مثل النخله فانتظر متی تسقط علیک منه منفعته، والعالم بمنزله الصائم القائم المجاهد فی سبیل الله، وإذا مات العالم انثلم فی الإسلام ثلمه لا تسد

۱- قرب الإسنا د: ص۳۴
۲- الأصول: ص۱۸

إلى يوم القيامه، وإن طالب العلم ليشيعه سبعون ألف ملك من مقربى السماء»((١)).

أقول: (ولا ـ تطلب عوراته) أى عوراته فى علمه فإنه الخاص بالعالم، وإلا ـ فطلب العورات غير صحيح، ويحتمل أن يراد مطلقاً بقرينه (ولا تفشى له سراً) إلخ.

(لا تسد) إذا فرض العالم كبناء واحد من أوله إلى آخره، وسوره العلماء بمجموعهم، فإن كل عالم يذهب لا يأتى آخر مكانه، بل يبقى مكانه فارغاً، إن العالم الذى بعده هو من جمله نفس السور لا أنه مكان العالم السابق، مثلا المرتضى فى مكان نفسه لا فى مكان المفيد حتى يسد بالمرتضى (رحمه الله) مكان المفيد (رحمه الله) وهكذا.

فصل فى استحباب التراحم والتزاور والألفه

فصل فى استحباب التراحم والتزاور والألفه

عن شعيب العقرقوفى، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول لأصحابه: «اتقوا الله وكونوا إخوه برره متحابين فى الله، متواصلين متراحمين، تزاوروا وتلاقوا وتذاكروا أمرنا وأحيوه»((٢)).

أقول: (التلاقى) أعم من (التزاور) لغه، وهنا أريد به فى قباله.

وعن أبى المعزاء، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «يحق على المسلمين الاجتهاد فى التواصل، والتعاون على التعاطف، والمواساه لأهل الحاجه، وتعاطف بعضهم على بعض حتى تكونوا كما أمركم الله عزوجل (رحماء بينهم) متراحمين مغتمين لما غاب عنهم من أمرهم، على ما مضى عليه معشر الأنصار على عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله)»((٣)).

وعن كليب الصيداوى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «تواصلوا وتباروا وتراحموا

١- الخصال: ج٢ ص٩٣

٢- الأصول: ص٣٩٦

٣- الأصول: ص٣٩٦

وكونوا إخوه أبراراً كما أمركم الله عزوجل»((۱)).

أقول: تقدم الكلام فی هذا الحدیث.

وعن عبد الله بن یحیی الکاهلی، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «تواصلوا وتباروا وتراحموا وتعاطفوا»((۲)).

أقول: احترام أحدهما الآخر تعاطف، وخدمته تراحم، وإعطاؤه المال ونحوه تبار، وذهابه إلیه تواصل، وربما یطلق أحدها علی الجمیع إن لم تذکر متقابلات.

وعن زراره، عن أبی جعفر (علیه السلام) فی حدیث، قال: «رحم الله امرءاً ألف بین ولیین لنا، یا معشر المؤمنین تآلفوا وتعاطفوا»((۳)).

وعن الحرث، عن علی (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن الله عزوجل رحیم یحب کل رحیم»((۴)).

فصل فی استحباب قبول العذر

فصل فی استحباب قبول العذر

عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصیه النبی (صلی الله علیه وآله) لعلی (علیه السلام) قال: «یا علی من لم یقبل من متنصل عذراً صادقاً کان أو کاذباً لم ینل شفاعتی»((۵)).

أقول: (المتنصل) هو المعتذر یقال تنصل إذا أراد الخروج عن الإشکال الموجه إلیه.

۱- الأصول: ص ۳۹۶

۲- الأصول: ص ۳۹۶

۳- وسائل الشیعه: ج ۵ ص ۵۵۲

۴- مجالس ابن الشیخ: ص ۳۲۹

۵- الفقیه: ج ۲ ص ۳۳۳

وعن أمير المؤمنين (عليه السلام)، في وصيته لمحمد بن الحنفيه، قال: «لا تصرم أخاك على ارتياب، ولا تقطعه دون استعتاب، لعل له عذراً وأنت تلوم به، اقبل من متنصل عذراً صادقاً كان أو كاذباً، فتنالك الشفاعه»((۱)).

أقول: (على ارتياب) أي لأنك شككت فيه فتقطع عنه، بل اللازم أن يكون القطع عنه لما ثبت له من الإثم يقيناً، في ما إذا كان ذلك الإثم مستحقاً للمقاطعه.

وعن علي بن جعفر، عن أبي الحسن، عن آبائه (عليهم السلام) في حديث: إن علي بن الحسين (عليه السلام) قال لولده: «إن شتمك رجل عن يمينك ثم تحول إليك عن يسارك فاعتذر إليك فاقبل عذره»((۲)).

فصل في استحباب التسليم والمصافحه عند الملاقاه والاستغفار عند التفرق

فصل في استحباب التسليم والمصافحه عند الملاقاه

والاستغفار عند التفرق

عن أبي عبيده، قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: «إذا التقى المؤمنان فتصافحا أقبل الله بوجهه عليهما وتحاتت الذنوب عن وجوههما حتى يفترقا»((۳)).

وعن أبي عبيده الحذاء، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: «إن المؤمنين إذا التقيا فتصافحا أقبل الله عليهما بوجهه وتساقطت عنهما الذنوب كما يتساقط الورق من الشجر»((۴)).

وعن زراره، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: سمعته يقول في حديث: «المؤمن

۱- الفقيه: ج۲ ص۳۴۷
۲- الروضه: ص۱۵۲
۳- الأصول: ص۴۰۱
۴- الأصول: ص۳۹۹

لاـ یوصف، وإن المؤمن لیلقی أخاه فیصافحه فلاـ یزال الله ینظر إلیهما والذنوب تتحات عن وجوههما کما یتحات الورق عن الشجر»((۱)).

أقول: (لا یوصف) أی لیس قابلاً للوصف لما له من الکرامه والمنزله عند الله سبحانه.

وعن یونس، عن رفاعه، قال: سمعته یقول: «مصافحه المؤمن أفضل من مصافحه الملائکه»((۲)).

أقول: المصافحه لها آثار خارجیه کإزاله السخیمه علی ما تقدم، ومن جهه الأجر، وکلاهما فی مصافحه المؤمن أکثر، ولعل تعب الملائکه یزال بالمصافحه، فقد روی عن النبی (صلی الله علیه وآله) وهو أفضل من الملائکه: «وأنه یران علی قلبی».

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «تصافحوا فإنها تذهب بالسخیمه»((۳)).

وعن أبی خالد القماط، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن المؤمنین إذا التقیا وتصافحا أدخل الله یده بین أیدیهما فتصافح أشدهما حباً لصاحبه»((۴)).

أقول: (یده) أی رحمته ولطفه، مثل: (ید الله فوق أیدیهم)((۵)) فکأنهم بایعوا الله سبحانه.

وعن مالک بن أعین الجهنی، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن المؤمنین إذا التقیا فتصافحا أدخل الله یده بین أیدیهما وأقبل بوجهه علی أشدهما حباً لصاحبه، فإذا

۱- الأصول: ص ۴۰۰

۲- الأصول: ص ۴۰۱

۳- الأصول: ص ۴۰۱

۴- الأصول: ص ۳۹۹

۵- سوره الفتح: ۱۰

أقبل الله بوجهه عليهما تحاتت عنهما الذنوب كما يتحات الورق من الشجر»((١)).

وعن جابر، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه وليصافحه، فإن الله عزوجل أكرم بذلك الملائكه فاصنعوا صنع الملائكه»((٢)).

وعن جابر، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إذا لقيتم فتلاقوا بالتسليم والتصافح، وإذا تفرقتم فتفرقوا بالاستغفار»((٣)).

وعن ابن قداح، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: «لقي النبي (صلى الله عليه وآله) حذيفه فمد النبي (صلى الله عليه وآله) يده وكف حذيفه يده، فقال النبي (صلى الله عليه وآله): يا حذيفه بسطت يدي إليك فكففت يدك عني، فقال حذيفه: يا رسول الله بيدك الرغبه ولكني كنت جنباً فلم أحب أن تمس يدك وأنا جنب، فقال النبي (صلى الله عليه وآله): أما تعلم أن المسلمين إذا التقيا فتصافحا تحاتت ذنوبهما كما يتحات ورق الشجر»((٤)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) في حديث: «لا يقدر قدر المؤمن، إنه ليلقى أخاه فيصافحه فينظر الله إليهما والذنوب تتحات عن وجوههما حتى يفترقا كما تتحات الريح الشديده الورق من الشجر»((٥)).

أقول: (لا يقدر) لما له من عظيم المنزله، فلا يمكن تقديره كم هو، وهو مثل ما تقدم: (لا يوصف).

وعن أبي عبيده الحذاء، قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): «إن المؤمن إذا صافح المؤمن

١- الأصول: ص ٣٩٩

٢- الأصول: ص ٤٠٠. مصا دقه الإخوان: ص ٣٠

٣- الأصول: ص ٤٠٠

٤- الأصول: ص ٤٠١

٥- الأصول: ص ٤٠١

تفرقا من غير ذنب»((۱)).

وعن أبی حمزه، عن أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین (علیه السلام)، قال: «أول اثنین تصافحا علی وجه الأرض ذو القرنین، وإبراهیم الخلیل استقبله إبراهیم (علیه السلام) فصافحه»((۲)).

وعن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إذا تلاقیتم فتلاقوا بالتسلیم والتصافح، وإذا تفرقتم فتفرقوا بالاستغفار»((۳)).

وعن مالک بن أعین الجهنی، قال: أقبل إلیّ أبو عبد الله (علیه السلام) فقال: «أنتم والله شیعتنا» إلی أن قال: «لا یقدر أحد أن یصف حق المؤمن ویقوم به مما أوجب الله علی أخیه المؤمن، والله یا مالک إن المؤمنین لیلتقیان فیصافح کل واحد منهما صاحبه، فما یزال الله ناظراً إلیهما بالمحبه والمغفره، وإن الذنوب لتحات عن وجوههما وجوارحهما حتی یفترقا، فمن یقدر علی صفه الله، وصفه من هو هکذا عند الله»((۴)).

وعن الحسن بن محمد الدیلمی فی (الإرشاد)، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «مصافحه المؤمن بألف حسنه»((۵)).

وعن هشام بن سالم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: سألته عن حد المصافحه، فقال: «دور نخله»((۶)).

وعن أبی عبیده، قال: کنت زمیل أبی جعفر (علیه السلام) وکنت أبدأ بالرکوب ثم

۱- الخصال: ج۱ ص۱۴

۲- مجالس ابن الشیخ: ص۱۳۴

۳- مجالس ابن الشیخ: ص۱۳۴

۴- المحاسن: ص۱۴۳

۵- وسا ئل الشیعه: ج۵ ص۵۵۷

۶- الأصول: ص۴۰۰

یرکب هو فإذا استوینا سلم وسائل مسائله رجل لا عهد له بصاحبه وصافح، قال: وکان إذا نزل نزل قلبی فإذا استویت أنا وهو علی الأرض سلم وسائل مسائله من لا عهد له بصاحبه، فقلت: یا بن رسول الله إنک لتفعل شیئاً ما یفعله من قبلنا وإن فعل مره فکثیر، فقال: «أما علمت ما فی المصافحه، إن المؤمنین یلتقیان فیصافح أحدهما صاحبه فما تزال الذنوب تتحات عنهما کما یتحات الورق عن الشجر، والله ینظر إلیهما حتی یفترقا»((١)).

وعن أبی حمزه، قال: زاملت أبا جعفر (علیه السلام) فحططنا الرحل ثم مشی قلیلًا ثم جاء فأخذ یدی فغمزها غمزه شدیده، فقلت جعلت فدک: أو ما کنت معک فی المحمل، فقال: «أو ما علمت أن المؤمن إذا جال جوله ثم أخذ بید أخیه نظر الله إلیهما بوجهه، فلم یزل مقبلًا علیهما بوجهه ویقول للذنوب: تتحات عنهما، فتتحات یا أبا حمزه کما یتحات الورق من الشجر، فیفترقان وما علیهما من ذنب»((٢)).

أقول: لعل هذا الحدیث سبب ما یتعارف من المصافحه بعد إتمام الصلاه فی الجماعه لوحده الملاک، فإن الإقبال علی الله ابتعاد عن جلیسه فهو معنوی والجسدی مادی.

وعن أبی عبیده، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «ینبغی للمؤمنین إذا تواری أحدهما عن صاحبه شجره ثم التقیا أن یتصافحا»((٣)).

وعن رزین، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «کان المسلمون إذا غزوا مع رسول الله (صلی الله علیه وآله) ومروا بمکان کثیر الشجر ثم خرجوا إلی الفضاء نظر بعضهم

١- الأصول: ص٣٩٨

٢- الأصول: ص٣٩٩

٣- الأصول: ص٤٠٠

إلی بعض فتصافحوا»((۱)).

وعن علی (علیه السلام) فی حدیث الأربعمائه، قال: «إذا لقیتم إخوانکم فتصافحوا وأظهروا لهم البشاشه والبشر، تتفرقوا وما علیکم من الأوزار قد ذهب، صافح عدوک وإن کره فإنه مما أمر الله عزوجل عباده یقول: ادفع بالتی هی أحسن السیئه، الآیتین»((۲)).

أقول: (البشاشه) الانفتاح فی الوجه فی قبال الانقباض، و(البشر) السرور فی قبال الحزن، فربما یبشر الإنسان لکن یظهر علی ملامحه الحزن، فبینهما عموم من وجه مصداقاً، وإن تباینا مفهوماً.

فصل فی آداب استقبل القادم وتشییعه

عن یوسف بن محمد بن زیاد، عن أبیه، عن الحسن بن علی العسکری (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام) قال: «إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) لما جاء جعفر بن أبی طالب من الحبشه قام إلیه واستقبله اثنتی عشره خطیه (خطوه خ ل) وعانقه وقبل ما بین عینیه» إلی أن قال: «وبکی فرحاً برؤیته»((۳)).

وعن الرضا (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: «من حق الضیف أن تمشی معه فتخرجه من حریمک إلی الباب»((۴)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): من قام من مجلسه تعظیماً لرجل، قال: «مکروه إلا لرجل فی الدین»((۵)).

أقول: (فی الدین) سواء کان عالماً أو عابداً أو لأجل أخذ

۱- الأصول: ص ۴۰۰

۲- الفقیه: ج۲ ص۱۶۸

۳- عیون الأخبار: ص ۱۴۰

۴- عیون الأخبار: ص۲۲۷

۵- المحاسن: ص۲۳۳

المال منه للفقراء والمساجد وما أشبه.

وعن الحسن بن الفضل الطبرسی فی (مکارم الأخلاق)، قال: دخل علی النبی (صلی الله علیه وآله) رجل المسجد وهو جالس وحده فتزحزح له، وقال: «إن من حق المسلم علی المسلم إذا أراد الجلوس أن یتزحزح له»((1)).

وروی أن رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: «من أحب أن تمثل له الرجال قیاماً فیتبوأ مقعده من النار»((2)).

أقول: الظاهر أن المراد من باب الکبر، وإلاّ فمجرد حب القلب لا عقاب علیه، کما ثبت فی بحث التجری، فکبره الذی أورث هذا الحب هو المأخوذ علیه.

فصل فی تقبیل البساط بین یدی الکبراء والترجل لهم

فصل فی تقبیل البساط بین یدی الکبراء والترجل لهم عن صفوان بن یحیی، قال: سألنی أبو قره صاحب الجاثلیق أن أوصله إلی الرضا (علیه السلام)، فاستأذنته فی ذلک، فقال: «أدخله علی»، فلما دخل علیه قبّل بساطه وقال: هکذا علینا فی دیننا أن نفعل بأشراف زماننا، الحدیث((3)).

وقال أمیر المؤمنین (علیه السلام) وقد لقاه عند مسیره إلی الشام دهاقین أهل الأنبار فترجلوا له واشتدوا بین یدیه: «ما هذا الذی صنعتموه»، قالوا: خلق نعظم به أمراءنا، فقال (علیه السلام): «والله ما ینتفع بهذا أمراؤکم، وإنکم لتشقون به علی أنفسکم، وتشقون به فی آخرتکم، فما أخسر المشقه وراها العقاب، وما أربح الدعه معها الأمان من النار»((4)).

أقول: هذا العمل یوجب إذلال الرعیه وتکبر الراعی ولذا حرم، بینما

1- مکارم الأخلاق: ص15

2- مکارم الأخلاق: ص15

3- عیون الأخبار: ص344

4- نهج البلاغه: القسم الثانی ص151

فی الإسلام المؤمنون إخوه.

فصل فی حجب المؤمن

فصل فی حجب المؤمن

عن أبی حمزه، عن أبی جعفر (علیه السـلام)، قـال: قلت له: جعلت فـداک ما تقول فی مسـلم أتی مسـلماً وهو فی منزله فاسـتأذن علیه فلم یـأذن له ولم یخرج إلیه، قـال: «یـا أبا حمزه أیما مسـلم أتی مسـلماً زائراً أو طالب حاجه وهو فی منزله فاسـتأذن علیه فلم یأذن له ولم یخرج إلیه لم یزل فی لعنه الله حتی یلتقیا»، قلت: جعلت فداک فی لعنه الله حتی یلتقیا، قال: «نعم»((1)).

أقول: هذا إذا لم یکن لعدم الخروج عذر شرعی کما لا یخفی.

وعن إسـحاق بن عمار، قال: دخلت علی أبی عبد الله (علیه السلام) فنظر إلیّ بوجه قاطب، فقلت: ما الذی غیرک لی، قال: «الذی غیرک لإخوانک، بلغنی یا إسـحاق أنک أقعـدت ببابک بواباً یرد عنک فقراء الشـیعه»، فقلت: جعلت فداک إنی خفت الشـهره، قـال: «أفلا خفت البلیه، أو مـا علمت أن المـؤمنین إذا التقیـا فتصافحـا أنزل الله عزوجـل الرحمه علیهمـا، فکـانت تسـعه وتسـعین لأشدهما حباً لصاحبه، فإذا توافقا غمرتهما الرحمه، وإذا قعدا یتحادثان قالت الحفظه بعضـها لبعض: اعتزلوا بنا لعل لهما سـراً وقد ستر الله علیهما»، فقلت: ألیس الله عزوجل یقول: (ما یلفظ من قول إلاّ لدیه رقیب عتید)((2))، فقال: «یا إسحاق إن کانت الحفظه لا تسمع فإن عالم السر یسمع ویری»((3)).

أقول: (فقلت) سـئل عن أنه کیف یتنحی الملـک وهو الموکـل بکتـابه کـل لفـظ، فأجـاب الإمـام (علیه السـلام) بأن هـذا المورد مستثنی، وأن الله سبحانه هو السامع وکفی به محاسباً.

1- الأصول: ص475

2- سوره ق: 18

3- ال أصول: ص400

وعن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «أيما مؤمن كان بينه وبين مؤمن حجاب ضرب الله بينه وبين الجنه سبعين ألف سور، من السور إلى السور مسيره ألف عام»((۱)).

أقول: (حجاب) حجبه فی غیر حق.

وعن محمد بن سنان، قال: كنت عند الرضا (عليه السلام)، ثم ذكر حديثاً طويلاً مضمونه: إن ثلاثه من بنی إسرائیل حجبوا مؤمناً ولم يأذنوا له ثم صحبوه فنزلت نار من السماء فأحرقتهم وبقى هو((۲)).

وعن أبی الحسن موسی الرضا (علیه السلام) قال: «المؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه، ملعون ملعون من اتهم اخاه، ملعون ملعون من غش أخاه، ملعون ملعون من لم ينصح أخاه، ملعون ملعون من احتجب عن أخيه، ملعون ملعون من اغتاب أخاه»((۳)).

أقول: (لأبيه وأمه) أی بهذه المنزله.

فصل فی استحباب المعانقه للمؤمن والمساءله له

فصل فی استحباب المعانقه للمؤمن والمساءله له

عن أبی جعفر وأبی عبد الله (علیهما السلام) قالا: «أیما مؤمن خرج إلى أخيه يزوره عارفاً بحقه، كتب الله له بكل خطوه حسنه، ومحيت عنه سيئه، ورفعت له درجه، فإذا طرق الباب فتحت له أبواب السماء، فإذا التقيا وتصافحا وتعانقا أقبل الله عليهما بوجهه ثم باهى بهم الملائكه فيقول: انظروا إلى عبدَیّ تزاورا وتحابا فی، حق علی أن لا أعذبهما بالنار بعد ذلك الموقف»((۴)).

وعن إسحاق بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن المؤمنین إذا اعتنقا غمرتهما

۱- ال أصول: ص۴۷۵. عقاب الأعمال: ص۲۳

۲- ال أصول: ص۴۷۵

۳- عده الداعی: ص۱۳۱

۴- ال أصول: ص۴۰۱

الرحمه، فإذا التزما لا يريـدان بـذلك إلّا وجه الله ولا يريـدان غرضاً من أغراض الدنيا، قيل لهما: مغفور لكما فاستأنفا، فإذا أقبلا على المساءله قالت الملائكه بعضها لبعض: تنحوا عنهما فإن لهما سراً وقد ستره الله عليهما» الحديث((١)).

أقول: (التزاما) شد بعضهما ببعض وهو غير المعانقه.

وعن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في حديث إنه قال له: «لا تمل من زياره إخوانك، فإن المؤمن إذا لقي أخاه فقال له: مرحباً، كتب له مرحباً إلى يوم القيامه، فإذا صافحه أنزل الله فيما بين إبهامهما مائه رحمه، تسعه وتسعون منها لأشدهما حباً لصاحبه، ثم أقبل الله عليهما بوجهه فكان على أشدهما حباً لصاحبه أشد إقبالاً، فإذا تعانقا غمرتهما الرحمه»((٢))، ثم ذكر بقيه الحديث نحو الحديث السابق.

أقول: (كتب له مرحباً) فإن هذا القول يوجب الثواب، فإذا استمر إلى يوم القيامه كان ثوابه عظيماً، ويحتمل أن يكون دعاءً، أي يدعون له دائماً بالرحب والسعه في الدنيا والآخره.

فصل في استحباب تقبيل المؤمن

فصل في استحباب تقبيل المؤمن

عن علي بن جعفر، عن أبي الحسن (عليه السلام)، قال: «من قبّل الرحم ذا قرابه فليس عليه شيء، وقبله الأخ على الخدود، وقبله الإمام بين عينيه»((٣)).

أقول: هذه على وجه الأولويه لا اللزوم، فإطلاق الأدله شامل لغير ذلك أيضاً، ويؤيده عدم خصوصيه بين العينين لقبله الإمام.

١- ال أصول: ص ۴۰۱

٢- ثواب الأعمال: ص ٨٠

٣- ال أصول: ص ۴۰۲

عن الصباح مولى آل سام، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لیس القبله علی الفم إلّا للزوجه والولد الصغیر»((۱)).

أقول: تقدم وجهه فی الحدیث السابق، فکلما لم یکن محرماً من جهه الملامسه أو إثاره الشهوه المحرمه کان جائزاً.

وعن رفاعه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لا یقبل رأس أحد ولا یده إلّا رسول الله (صلی الله علیه وآله) أو من أرید به رسول الله (صلی الله علیه وآله)»((۲)).

وعن علی بن مزید صاحب السابری، قال: دخلته علی أبی عبد الله (علیه السلام) فتناولت یده فقبلتها، فقال: «أما إنها لا تصلح إلّا لنبی أو وصی نبی»((۳)).

أقول: تقدم وجه الکلام فیه ولذا لم نذهب إلی الحرمه، ووصی النبی (علیهما السلام) شامل للعلماء الذین هم علی طریق الأنبیاء کما فی حدیث شریح فی باب القضاء.

وعن یونس بن ظبیان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن لکم لنوراً تعرفون به فی الدنیا حتی أن أحدکم إذا لقی أخاه قبله فی موضع النور من جبهته»((۴)).

وعن أحمد بن إبراهیم بن إدریس، عن أبیه، قال: رأیته یعنی صاحب الزمان (علیه السلام) بعد مضی أبی محمد (علیه السلام) حین أیفع وقبلت یدیه ورأسه((۵)).

وعن علی بن جعفر فی کتابه عن أخیه (علیه السلام)، قال: سألته عن الرجل أیصلح له أن یقبل الرجل أو المرأه، قال: «الأخ والابن والأخت والابنه ونحو ذلک فلا بأس»((۶)).

۱- ال أصول: ص۴۰۲

۲- ال أصول: ص۴۰۲

۳- ال أصول: ص۴۰۲

۴- ال أصول: ص۴۰۲

۵- ال أصول: ص۱۷۲

۶- بحار الأنوار: ج۱۰ ص۲۸۰

فصل فی کراهه التکفیر للناس

فصل فی کراهه التکفیر للناس

عن یعقوب بن جعفر بن إبراهیم، عن أبی الحسن موسی (علیه السلام) فی حدیث: إن رجلاً ـ قص علیه قصه طویله وهو قائم وأبلغه سلام رجل کافر، ثم قال الرجل: إن أذنت لی یا سیدی کفّرت لک وجلست، فقال: «آذن لک أن تجلس ولا آذن لک أن تکفر»، فجلس ثم قال: اردد علی صاحبی السلام أو ما تُرَدّ السلام، فقال: «علی صاحبک إن هداه الله، فأما التسلیم فذاک إذا صار فی دیننا»((۱)).

أقول: (کفرت) أی وضعت إحدی یدی علی یدی الأخری، و(إذا صار) من باب الفضیله، وقد تقدم الکلام فیه فی السلام علی الکافر.

فصل فی المراء والخصومه

فصل فی المراء والخصومه

عن مسعده بن صدقه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «إیاکم والمراء والخصومه، فإنهما یمرضان القلوب علی الإخوان وینبت علیهما النفاق»((۲)).

أقول: (الخصومه) ولو بدون المراء، کما إذا کانت خصومته لأجل التفاف الناس حوله أو ما أشبه ذلک.

وقال النبی (صلی الله علیه وآله): «ثلاث من لقی الله بهن دخل الجنه من أی باب شاء، من حسن خلقه، وخشی الله فی المغیب والمحضر، وترک المراء وإن کان محقاً»((۳)).

وعن عمار بن مروان، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «لا تمارین حلیماً ولا سفیهاً، فإن

۱- ال أصول: ص ۲۶۲

۲- ال أصول: ص ۴۵۱

۳- ال أصول: ص ۴۵۱

الحلیم یقلیک والسفیه یؤذیک»((۱)).

وعن عنبسه العابد، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إیاکم والخصومه، فإنها تشغل القلب وتورث النفاق وتکسب الضغاین»((۲)).

وعن معروف بن خربوذ، عن علی بن الحسین (علیه السلام) إنه کان یقول: «ویل أمه فاسقاً من لا یزال ممارياً، وويل أمه فاجراً من لا يزال مخاصماً، وويل أمه آثماً من كثر كلامه فی غیر ذات الله»((۳)).

أقول: (فاسقاً) ونحوه تمییز، أی من جهه کونه فاسقاً فالویل له، (غیر ذات الله) أی غیر المرتبط به سبحانه لا التکلم فی ذاته فإن ذلک ممنوع شرعاً.

وعن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «أنا زعیم ببیت فی أعلی الجنه وبیت فی وسط الجنه وبیت فی ریاض الجنه لمن ترک المراء وإن کان محقاً»((۴)).

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، قال: «من ضن بعرضه فلیدع المراء»((۵)).

أقول: أی أراد أن یحفظ عرضه عن تکلم الناس والوقوع فیه، وذلک لأن المراء یوجب العداوه تسبب تکلم الأعداء علی الإنسان فیستبیحون عرضه.

۱- ال أصول: ص ۴۵۱

۲- ال أصول: ص ۴۵۱

۳- ال أصول: ص ۳۹۱

۴- وسائل الشیعه: ج۵ ص۵۶۸

۵- نهج البلاغه: القسم الثانی: ص ۲۳۰

فصل فی اجتناب شحناء الرجال وعداوتهم

فصل فی اجتناب شحناء الرجال وعداوتهم

عن عمر بن یزید، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ما کاد جبرئیل یأتینی إلاّ قال: یا محمد اتق شحناء الرجال وعداوتهم»((۱)).

وعن الولید بن صبیح، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ما عهد إلیّ جبرئیل فی شیء ما عهده إلیّ فی معاداه الرجال»((۲)).

أقول: أی کما حذرنی من معاداتهم، وذلک لأن العداوه تبدأ صغیره وتنتهی أحیاناً إلی سقوط الدوله والأمه.

وعن الحسن بن الحسین الکندی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال جبرئیل (علیه السلام) للنبی (صلی الله علیه وآله): «إیاک وملاحاه الرجال»((۳)).

أقول: (ملاحاه) من (لحی) وهو جلد الشجر، کأن کل واحد من المتلاحیین یقلع جلد صاحبه.

وعن عبد الرحمن بن سیابه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إیاکم والمشاده، فإنها تورث المعره وتظهر العوره»((۴)).

أقول: (المعره) العیب والنقص، و(العوره) نقائص الإنسان المستوره.

وعن أحمد بن أبی عبد الله، عن بعض أصحابه رفعه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من زرع العداوه حصد ما بذر»((۵)).

أقول: فإن عمل الإنسان مهما کان بذر یبذره وهو لابد من أن یثمر

۱- ال أصول: ص ۴۵۱ _ ۴۵۲

۲- ال أصول: ص ۴۵۱ _ ۴۵۲

۳- ال أصول: ص ۴۵۱ _ ۴۵۲

۴- ال أصول: ص ۴۵۱ _ ۴۵۲

۵- ال أصول: ص ۴۵۱ _ ۴۵۲

عاجلا أو آجلا.

وعن محمد بن مهران، عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ما أتانی جبرئیل قط إلاّ وعظنی، فآخر قوله لی: إیاک ومشاده الناس فإنها تکشف العوره وتذهب بالعز»((۱)).

وعن مسمع بن عبد الملک، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی حدیث: «ألا أن فی التباغض الحالقه، لا أعنی حالقه الشعر ولکن حالقه الدین»((۲)).

أقول: کما أن الموسی تحلق الشعر وتزیله نهائیاً، کذلک التباغض بالنسبه إلی الدین، حیث إن البغضاء توجب وقوع الإنسان فی معاص عدیده طلباً للغلبه علی صاحبه، وفی ذلک قتل الأبریاء وهتک الأعراض وذهاب الأموال وأحیاناً یسری إلی العقیده أیضاً.

وعن أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من کثر همه سقم بدنه، ومن ساء خلقه عذب نفسه، ومن لاحی الرجال سقطت مروته»، ثم قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «لم یزل جبرئیل (علیه السلام) ینهانی عن ملاحاه الرجال، کما نهانی عن شرب الخمر وعباده الأوثان»((۳)).

أقول: (سقم بدنه) لعله إرشاد إلی التقلیل من الهمّ لا مجرد الإخبار، (عذب نفسه) فإن سیء الخلق إما فی عذاب أنه لم ینجح مقصده، وإما فی عذاب ما حدث له من رد فعل الناس نحوه، بخلاف حسن الخلق حیث إنه سمح لا یهتم إذا لم ینجح مقصده، کما لا یسیء إلی الناس حتی یکون لهم رد الفعل نحوه، (مروته) حیث إنه یجادل مع الناس، والناس یکرهونه ویزدرون به، لم تکن له

۱- ال أصول: ص۴۵۱ _ ۴۵۲

۲- ال أصول: ص۴۶۸

۳- مجالس ابن الشیخ: ص۳۲۶

مروه ورجوله كما أن الناس لا يرون له ذلك.

فصل فی المكر والحسد والغش والخيانه

فصل فی المكر والحسد والغش والخيانه

عن علی بن موسی الرضا (علیه السلام)، عن أبيه (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من كان مسلماً فلا يمكر ولا يخدع، فإني سمعت جبرئيل يقول: إن المكر والخديعه فی النار»، ثم قال: «ليس منا من غش مسلماً، وليس منا من خان مسلماً»، ثم قال: «إن جبرئيل الروح الأمين نزل علیّ من عند رب العالمين فقال: يا محمد علیك بحسن الخلق، فإن سوء الخلق ذهب بخير الدنيا والآخره، ألا وأن أشبهكم بی أحسنكم خلقاً»((۱)).

أقول: تقدم الكلام فی الفرق بين المكر والخدعه فإن الثانی العمل علی خلاف الظاهر، كمن يقول للآخر: آخذ بنتك لولدی، ثم لم يأخذها وقد ذهب وقت زواجها، والأول التوصل إلی المقصود بأسباب غير شريفه مخفيه، كما إذا خطب بنته زيد فذهب إليه خفيه وذكر له من المعائب ما رغبه عنها، فإنه مكر وليس بخدعه، (ذهب) أی سبب ذهاب الخيرين عن يد سیء الخلق.

وعن محمد بن الحسن بن علی بن أبی طالب، عن أبيه، عن أمير المؤمنين (علیهم السلام)، إنه كان يقول: «المكر والخديعه فی النار»((۲)).

وعن السكونی، عن جعفر بن محمد، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ليس منا من ماكر مسلماً»((۳)).

وعن هشام بن سالم رفعه، قال: قال علی (علیه السلام): «لولا أن المكر والخديعه فی

۱- المجالس: ص۱۶۳

۲- عقاب الأعمال: ص۱۲

۳- عقاب الأعمال: ص۴۰، الأصول: ص۴۶۵

النار لكنت أمكر الناس»([(۱)](#)).

وعن ذاذان، قال: سمعت علياً (علیه السلام) یقول: «لولا أنی سمعت رسول الله (صلی الله علیه وآله) یقول: إن المکر والخدیعه والخیانه فی النار، لکنت أمکر العرب»([(۲)](#)).

وعن عبد الرحمن بن أبی نجران، قال: سألت أبا جعفر (علیه السلام)، عن قول الله عزوجل: (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضکم علی بعض)([(۳)](#)) قال: «لا یتمنی الرجل امرأه الرجل ولا ابنته ولکن یتمنی مثلها»([(۴)](#)).

أقول: (ابنته) أی لو کانت له تلک البنت، فإن مثل هذه الأمنیه لا تنتج غیر التحسر واشتغال القلب، بخلاف ما إذا تمنی مثل زوجته أو بنته حیث ذلک ممکن إذا سعی وتفضل الله علیه، وما ذکره (علیه السلام) من باب المثال کما هو واضح.

فصل فی تحریم الکذب

فصل فی تحریم الکذب

عن فضیل بن یسار، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن أول من یکذب الکذاب، الله عزوجل ثم الملکان اللذان معه، ثم هو یعلم أنه کاذب»([(۵)](#)).

وعن عمر بن یزید، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «إن الکذاب یهلک بالبینات، ویهلک أتباعه بالشبهات»([(۶)](#)).

أقول: (بالبینات) لأنه یعلم کذب نفسه، أما أتباعه فلا یعلمون بل یشکون، واتباعهم مع الشبهه والشک هلاک لهم، قال سبحانه: (ولا تقف ما لیس لک به علم)([(۷)](#)).

ص:۶۲

۱- عقاب الأعمال: ص۴۰، ال أصول: ص۴۶۵

۲- عقاب الأعمال : ص۴۰

۳- وسائل الشیعه: ج۵ ص۵۷۱

۴- سور ه النساء: ۳۲

۵- ال أصول: ص۴۶۶. المحاسن: ص۱۱۸

۶- ال أصول: ص۴۶۶

۷- سوره الإسراء: ۳۶

وعن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: «إن الله عزوجل جعل للشر أقفالاً، وجعل مفاتيح تلك الأقفال الشراب، والكذب شر من الشراب»((١)).

أقول: إذا سكر الشخص يفعل الموبقات كالزنا واللواط والقتل وإتلاف أموال الناس إلى غير ذلك، فكأنها محبوسه في غرفه مقفوله بالعقل، فإذا شرب الخمر انفتحت الغرفه وظهر ما فيها.

أما أن الكذب شر فلأن الكذب شائع بين الناس ويوجب انفصام عرى الاجتماع، لأنه يسلب الثقه، وانهدام الاجتماع مبعث كل شر.

وعن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه، عمن ذكره، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «إن الكذب هو خراب الإيمان»((٢)).

وعن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: قال عيسى بن مريم (عليه السلام): «من كثر كذبه ذهب بهاؤه»((٣)).

وعن محمد بن سالم رفعه، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «ينبغي للرجل المسلم أن يجتنب مواخاه الكذاب، فإنه يكذب حتى يجيء بالصدق فلا يصدق»((٤)).

أقول: (فإنه) عله الاجتناب، إذ مواخاه الإنسان لشخص لا يقبل صدقه عند الناس شين له.

وعن عبيد بن زراره، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «إن مما أعان الله به على الكذابين النسيان»((٥)).

وأقول: (على الكذابين) أي على فضحهم، وقد جعل الله سبحانه ذلك من

١- ال أصول: ص٤٦٥. عقاب الأعمال: ص٢٥
٢- ال أصول: ص٤٦٦
٣- ال أصول: ص٤٦٦
٤- ال أصول: ص٤٦٦
٥- ال أصول: ص٤٦٦

طبيعه الإنسان أن لا يبقى فى ذهنه إلّا الواقعيات لا ما اختلقه من الأكاذيب.

وعن أبى إسحاق الخراسانى، قال: كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: «إياكم والكذب، فإن كل راج طالب وكل خائف هارب»((۱)).

أقول: (فإن كل راج) إذا رجى الإنسان ثواب الله طلب رضاه، وطلب الرضا لا يلائم الكذب الذى هو خلاف رضاه، كما إنه إذا خاف عقاب الله هرب من سخطه، والهروب من السخط لا يلائم الكذب الذى فيه سخطه.

وعن أبى بصير، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام)، يقول: «إن العبد ليكذب حتى يكتب من الكذابين، فإذا كذب قال الله عزوجل: كذب وفجر»((۲)).

أقول: إذا تعدى فى الكذب كان فجوراً، وقد تقدم أن أصله الانفجار وخروج شىء عن شىء، كأنه انفجر بالكذب كانفجار الصخره بالماء.

وعن محمد بن على بن الحسين، قال: من ألفاظ رسول الله (صلى الله عليه وآله): «أربى الربا الكذب»((۳)).

أقول: إنما كان الكذب أربى الربا لأن الكذب أضر من الربا، فإن الربا يهدم الاجتماع بين الأغنياء والفقراء، بينما الكذب يهدم كل الاجتماع، فإن الفقراء هم المعطون للربا، أما الكذب فيرتكبه الفقير والغنى، وبذلك ينهدم الاجتماع كلا من جميع أطرافه، لأنه يرفع الثقه وإذا ارتفعت الثقه لا يبقى الناس على وتيره واحده.

قال: وكان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: «ألا فاصدقوا إن الله مع الصادقين، وجانبوا الكذب فإنه يجانب الإيمان، ألا وإن الصادق على شفا منجاه وكرامه، ألا وإن

۱- ال أصول: ص۴۶۷

۲- المحاسن: ص۱۱۸

۳- الفقيه: ج۲ ص۳۴۲

الکـاذب علی شـفا مخزاه وهلکه، ألا ـ وقولـوا خیراً تعرفـوا به، واعملوا به تکونوا من أهله، وأدوا الأمـانه إلی من ائتمنکم، وصـلوا أرحام من قطعکم، وعودوا بالفضل علی من حرمکم»((۱)).

أقول: (منجاه) فإن الصادق حیث یعرف الناس منه الصـدق یکون محترماً عندهم وذلک موجب لنجاته، بخلاف الکاذب فإنه إذا ظهر کذبه ینهار احترامه عند المجتمع وفی ذلک هلاکه.

وعن ابن فضال رفعه، عن أبی جعفر (علیه السـلام)، قال: قال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): «إن لإبلیس کحلاً ولعوقاً وسعوطاً، فکحله النعاس، ولعوقه الکذب، وسعوطه الکبر»((۲)).

أقول: هـذا من بـاب التشبیه، أو أن له حقیقه بسـیطه کـالنور والهواء والجراثیم التی لهـا حقـائق خفیفه، والنعاس إذا کان من جهه البطـاله أو کثره الأکـل والشـرب أو مـا أشـبه فهو ممـا یـأمر به الشـیطان وإن کـان بنفسه غیر اختیاری، واللعوق للّسان، والسـعوط للأنف، لأن الکبر ینسب إلیه وإن کان مبعثه حقیقه النفس المتکبره کسائر الصـفات، کما أنه ربما ینسب شـیء إلی القلب مع أن العضو الصنوبری لا شأن له فی المبعثیه، قال سبحانه: (آثم قلبه)((۳))، وقال: (إلاّ أن تقطع قلوبهم)((۴)).

وعن عبـد الله بن عجلان، قال: سـمعت أبا عبد الله (علیه السـلام) یقول: «إن العبد إذا صدق کان أول من یصدقه الله، ونفسه تعلم أنه صادق، وإذا کذب کان أول من یکذبه الله، ونفسه تعلم أنه کاذب»((۵)).

۱- الفقیه: ج۱ ص۷۶، علل الشرائع: ص۹۳
۲- معانی الأخبار: ص۴۶
۳- سوره البقره: ۲۸۳
۴- سوره التوبه: ۱۱۰
۵- ثواب الأعمال: ص۹۷

فصل فی شده حرمه الکذب علی الله

وعلی رسوله (صلی الله علیه وآله) وعلی الأئمه (علیهم السلام)

فصل فی شده حرمه الکذب علی الله

وعلی رسوله (صلی الله علیه وآله) وعلی الأئمه (علیهم السلام)

عن أبی النعمان، قال: قال أبو جعفر (علیه السلام): «یا أبا النعمان لا تکذب علینا کذبه فتسلب الحنیفیه، ولا تطلبن أن تکون رأساً فتکون ذنباً، ولا تستأکل الناس بنا فتفتقر، فإنک موقوف لا محاله ومسئول، فإن صدقت صدقناک، وإن کذبت کذبناک»((۱)).

أقول: (فتکون ذنباً) إن صحت النسخه کان معناه إن الرأس لابد وأن یکون تابعاً لأتباعه مداریاً لهم لیلتفوا حوله، فیکون فی الحقیقه ذنباً وإن کان فی المظهر رأساً.

وهذا فی ما إذا لم یکن طلب الرئاسه واجباً عینیاً أو کفائیاً من جهه إراده خدمه الإسلام والأنام، کما هو واضح.

(ولا تستأکل) قسم من الناس یجعلون الدین وسیله للدنیا، فیریدون بصلاه جماعتهم أو منبرهم أو تعلیمهم للناس الحصول علی الشهره والمال وما أشبه، وقسم یریدون وجه الله والدار الآخره، وعلامه الأولین التطاول وعدم الاعتناء بالحرام والحلال والکبر والاستعلاء، کما أن علامه الآخرین مقابل کل ذلک، فالأول هو الاستئکال والثانی لیس منه وإن کان رزقه علی الناس، لأنه لا مکسب له حیث لا وقت یبقی له للکسب.

وإنما یفتقر المستأکل لأنه کلما زاد مالاً زاد طلباً، فهو فقیر النفس وإن کان غنی المظهر، قال سبحانه: **(**وضربت علیهم الذله والمسکنه**)**((۲)) حیث إن الیهود فقراء النفس دائماً وإن کانوا أثریاء المال.

(فإن صدقت) أی فی کونک مستأکلاً بنا أم لا، إذ کل إنسان مستأکل یدعی أنه مخلص وإنما یظهر کذبه فی الآخره، نعم یظهر فی الدنیا أیضاً لدی

۱- ال أصول: ص۴۶۵

۲- سوره البقره: ۶۱

الخواص، أما الفضح ففی الموقف.

وروی أنه: ذکر الحائک عند أبی عبد الله (علیه السلام) أنه ملعون، فقال: «إنما ذلک الذی یحوک الکذب علی الله وعلی رسوله (صلی الله علیه وآله)»((۱)).

وعن أبی خدیجه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «الکذب علی الله وعلی رسوله (صلی الله علیه وآله) من الکبائر»((۲)).

وعن عمر بن عطیه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث، إنه قال لرجل من أهل الشام: «یا أخا أهل الشام اسمع حدیثنا ولا تکذب علینا، فإنه من کذب علینا فی شیء فقد کذب علی رسول الله (صلی الله علیه وآله)، ومن کذب علی رسول الله (صلی الله علیه وآله) فقد کذب علی الله، ومن کذب علی الله عذبه الله عزوجل»((۳)).

وعن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصیه النبی (صلی الله علیه وآله) لعلی (علیه السلام): «یا علی من کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعده من النار»((۴)).

أقول: (فلیتبوأ) أی یملأ مکانه، فإن (تبوأ) بمعنی اتخذه مکاناً، من (باء) بمعنی رجع، لأن الإنسان کلما خرج عن مکانه رجع إلیه، فأثر الکذب علیهم (علیهم السلام) ملأ المقعد _ أی محل قعوده _ بالنار، فإن الأعمال تتحول إلی آثار خارجیه، کما قالوا فی باب تجسیم الأعمال.

وعن أبی خدیجه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «الکذب علی الله وعلی رسوله (صلی الله علیه وآله) وعلی الأوصیاء (علیهم السلام) من الکبائر»، قال: وقال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من قال علیّ ما لم أقل فلیتبوأ مقعده عن النار»((۵)).

۱- ال أصول: ص۴۶۶

۲- ال أصول: ص۴۶۶، المحاسن: ص۱۱۸

۳- وسائل الشیعه: ج۵ ص۵۷۵

۴- الفقیه: ج۲ ص۳۳۸، المحاسن: ص۱۱۸

۵- عقاب الأعمال: ص۳۹، المحاسن: ص۱۱۸

فصل فی تحریم الکذب فی الصغیر والکبیر

والجد والهزل عدا ما استثنی

فصل فی تحریم الکذب فی الصغیر والکبیر

والجد والهزل عدا ما استثنی

عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «کان علی بن الحسین (علیه السلام) یقول لولده: اتقوا الکذب، الصغیر منه والکبیر، فی کل جد وهزل، فإن الرجل إذا کذب فی الصغیر اجترأ علی الکبیر، أما علمتم أن رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: ما یزال العبد یصدق حتی یکتبه الله صدیقاً، وما یزال العبد یکذب حتی یکتبه الله کذاباً»((۱)).

وعن الأصبغ بن نباته، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «لا یجد عبد طعم الإیمان حتی یترک الکذب هزله وجده»((۲)).

وعن الحارث الأعور، عن علی (علیه السلام)، قال: «لا یصلح من الکذب جد ولا هزل، ولا أن یعد أحدکم صبیه ثم لا یفی له، إن الکذب یهدی إلی الفجور، والفجور یهدی إلی النار، وما یزال أحدکم یکذب حتی یقال کذب وفجر، وما یزال أحدکم یکذب حتی لا تبقی موضع إبره صدق فیسمی عند الله کذاباً»((۳)).

أقول: (یهدی إلی الفجور) إما بمعنی أن الکذب یطرد ویتوسع حتی یکون الکاذب فاجراً، وهو الانفجار بالکذب کانفجار الصخره بالماء، وإما بمعنی أن عاقبه الکاذب الفجور والزنا، لکون الغالب أن الکاذب إذا استمر فی الکذب ذهب حیاؤه فلا یبالی أن یراه الناس زانیاً شارباً، إلی غیر ذلک.

(إبره) کنایه عن کثره کذبه حتی کأنه کذب محض لا مجال للصدق فیه.

وعن أبی ذر، عن النبی (صلی الله علیه وآله) فی وصیه له، قال: «یا أباذر، من ملک ما بین فخذیه وما بین لحییه دخل الجنه»، قلت: وإنا لنؤاخذ بما تنطق به ألسنتنا، فقال: «وهل یکب

۱- ال أصول: ص۴۶۵

۲- ال أصول: ص۴۶۶، المحاسن: ص۱۱۸

۳- المحاسن : ص۲۵۲

الناس على مناخرهم فى النار إلاّ حصائد ألسنتهم، إنك لا تزال سالماً ما سكت، فإذا تكلمت كتب لك أو عليك، يا أباذر إن الرجل ليتكلم بالكلمه من رضوان الله عزوجل فيكتب بها رضوانه يوم القيامه، وإن الرجل ليتكلم بالكلمه فى المجلس ليضحكهم بها فيهوى فى جهنم ما بين السماء والأرض، يا أباذر ويل للذى يحدث فيكذب ليضحك به القوم، ويل له ويل له ويل له، يا أباذر من صمت نجى، فعليك بالصمت ولا تخرجن من فيك كذبه أبداً»، قلت: يا رسول الله فما توبه الرجل الذى يكذب متعمداً، قال: «الاستغفار وصلوات الخمس تغسل ذلك»((١)).

أقول: (وهل يكب الناس) تقدم أن الكلام صيغ على المبالغه فى إضرار اللسان، (سالماً) من جهه الكلام وإلاّ فقد لا يكون الإنسان سالماً من جهه السكوت، بأن كان سكوته حراماً حيث يجب عليه الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، (ما بين السماء) أى بهذا القدر ينزل فى النار، إما من جهه الهول حيث إن السقوط مهول وإن لم يصب الإنسان بأذى، وإما من جهه أشديه العذاب حيث إن الدركات كلما نزلت كانت أشد عذاباً، والظاهر أنه فى الحرام لا فى مجرد الإضحاك، كما يدل عليه ما بعده.

فصل فى جواز الكذب فى الإصلاح دون الصدق فى الفساد

فصل فى جواز الكذب فى الإصلاح دون الصدق فى الفساد

عن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، فى وصيه النبى (صلى الله عليه وآله) لعلى (عليه السلام)، قال: «يا على إن الله أحب الكذب فى الصلاح، وأبغض الصدق فى الفساد»، إلى أن قال: «يا على ثلاث يحسن فيهن الكذب، المكيده فى الحرب، وعدتك زوجتك،

١- المجالس: ص ٣۴٠

والإصلاح بين الناس»((۱)).

أقول: عده الزوجه من باب الاضطرار، لأن عدم عدتها ينتهى إلى المشاكل، ولذا جاز الكذب لها من باب الأهم والمهم.

وعن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، عن النبى (صلى الله عليه وآله)، قال: «ثلاثه يحسن فيهن الكذب، المكيده فى الحرب، وعدتک زوجتک، والإصلاح بين الناس، وثلاثه يقبح فيهن الصدق، النميمه، وإخبارک الرجل عن أهله بما يكرهه، وتكذيبک الرجل عن الخبر»((۲)).

أقول: تقدم وجه عده الزوجه، أما تكذيب الرجل فهو عباره عن أن تقول الصدق حيث نقل خبراً كاذباً مما يلزم كذبه.

وعن معاويه بن عمار، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «المصلح ليس بكذاب»((۳)).

أقول: أى لم يرتكب القبيح، أو يقال: إن ما لا يطابق الواقع ليس له قبح فى نفسه، وإنما قبحه لأثره السيء، فإذا لم يكن له ذلک الأثر بل بالعكس له أثر حسن كان حسناً.

لا يقال: غير المطابق كيف يعطى الإصلاح، الذى هو مطابقه العمل للواقع، إذ الإفساد خلاف قوانين الكون، والإصلاح وفق قوانينه.

لأنه يقال: تداعى المعانى فى ذهن المصالح أوجب الصلاح لا الكذب، مثلا الكاذب قال: عدوک سلم عليک، فإن هذا الكلام كان مشتملاً على مفردين (عدوک) و(سلم) وكلاهما ليسا بكذب، لأنه لا كذب فى المفردات، وإنما الكذب فى النسبه، وهذان المفردان أوقعا فى نفس المصالح أن العدو أصبح صديقاً، وصورته الذهنيه أوجبت صلحه، كما أن هذه الصوره الذهنيه إذا أتته فى المنام أو فى

۱- الفقيه: ج۲ ص۳۳۳ _ ۳۳۶

۲- الخصال: ج۱ ص۴۳

۳- ال أصول: ص۴۶۷

التصور أو ما أشبه ذلک کان کذلک، وهذا بحث فلسفی المقام فی غنی عن تفصیله.

وعن عیسی بن حسان، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «کل کذب مسؤول عنه صاحبه یوماً إلّا کذباً فی ثلاثه، رجل کائد فی حربه فهو موضوع عنه، أو رجل أصلح بین اثنین یلقی هذا بغیر ما یلقی به هذا یرید بذلک الإصلاح ما بینهما، أو رجل وعد أهله شیئاً وهو لا یرید أن یتم لهم»((1)).

وعن أبی یحیی الواسطی، عن بعض أصحابنا، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «الکلام ثلاثه، صدق وکذب وإصلاح بین الناس»، قال: قیل له: جعلت فداک ما الإصلاح بین الناس، قال: «تسمع من الرجل کلاماً یبلغه فتخبث نفسه فتقول: سمعت من فلان قال فیک من الخیر کذا وکذا، خلاف ما سمعت منه»((2)).

وعن معاویه بن حکیم، عن أبیه، عن جده، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، فی حدیث إنه قال له: «أبلغ أصحابی کذا وکذا، وأبلغهم کذا وکذا»، قال: قلت: فإنی لا أحفظ هذا فأقول ما حفظت ولم أحفظ أحسن ما یحضرنی، قال: «نعم المصلح لیس بکذاب»((3)).

وعن الرضا (علیه السلام)، قال: «إن الرجل لیصدق علی أخیه فیناله عنت من صدقه فیکون کذاباً عند الله، وإن الرجل لیکذب علی أخیه یرید به نفعه فیکون عند الله صادقاً»((4)).

أقول: الوجه فی کلا الأمرین ما تقدم فی التفسیر الآنف.

1- ال أصول: ص467

2- ال أصول: ص466

3- رجال الکشی : ص190

4- مصادقه الإخوان : ص48

فصل فی أنه لا یقال للمؤمن زعمت

فصل فی أنه لا ـ یقال للمؤمن زعمتعن عبد الأعلی مولی آل سام، حدثنی أبو عبد الله (علیه السلام) بحدیث، فقلت له: جعلت فداک ألیس زعمت إلی الساعه کذا وکذا، فقال: «لا»، فعظم ذلک علی فقلت: بلی والله زعمت، قال: «لا والله ما زعمت»، قال: فعظم ذلک علی فقلت: بلی والله قد قلته، قال: «نعم قد قلته، أما علمت أن کل زعم فی القرآن کذب»((۱)).

أقول: کل لفظ خلاف الأدب غیر مستحسن استعماله حتی مع غیر المسلم، ویشمله هذا الحدیث بالملاک.

فصل فی تحریم کون الإنسان ذا وجهین ولسانین

فصل فی تحریم کون الإنسان ذا وجهین ولسانین

عن ابن أبی یعفور، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من لقی المسلمین بوجهین ولسانین جاء یوم القیامه وله لسانان من نار»((۲)).

وعن الزهری، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «بئس العبد عبد یکون ذا وجهین ولسانین، یطری أخاه شاهداً، ویأکله غائباً، إن أعطی حسده وإن أبتلی خذله»((۳)).

أقول: (ذو وجهین) غیر (ذی لسانین)، فالأول مثلاً من له بشر فی المواجهه وانقباض فی الغیاب، مثلاً إذا جیء باسم طرفه قبض أساریره علامه لکراهته له.

وهل یشمل الحدیث من کان بالعکس أی یذمه شاهداً ویمدحه غائباً، وهکذا بالنسبه إلی الوجهین، احتمالان، ولا یبعد الشمول من جهه إراده الإسلام استقامه الناس علی وجه ولسان واحد، ویؤیده الحدیث الآتی.

۱– ال أصول: ص۴۶۷

۲– ال أصول: ص۴۶۷. عقاب الأعمال: ص۳۹

۳– ال أصول: ص۴۶۷. المجالس: ص۲۰۳

وعن عبد الرحمن بن حماد رفعه، قال: قال الله تبارك وتعالى لعيسى (عليه السلام): «يا عيسى ليكن لسانك فى السر والعلانيه لساناً واحداً، وكذلك قلبك، إنى أحذرك نفسك، وكفى بك خبيراً، لا يصلح لسانان فى فم واحد، ولا سيفان فى غمد واحد، ولا قلبان فى صدر واحد، وكذلك الأذهان»([(١)]).

أقول: (قلبان فى صدر واحد) أى يكون الإنسان تاره مريداً وتاره كارهاً، وهكذا بالنسبه إلى صفتين متقابلتين، وحيث لا يجتمعان فى وقت واحد، فاللازم أن يراد الاستقامه مع صفه واحده صحيحه، لا تاره صفه وتاره ضدها.

(وكذلك الأذهان) لعل المراد العاطفه، فإن العاطفه والتعقل أمران، فإذا رأيت فقيراً يرتجف من البرد وتريد أن تشترى كسوه لولدك أخذتك العاطفه فى إعطاء المال للفقير، مع أن التعقل أن تعطى بعضه له وتشترى ببعضه الآخر ثوباً لمقصدك الأول، فالمراد بالأذهان توحيد العاطفه، لا أن يكون فى هذا اليوم عاطفه وفى يوم آخر ضدها.

وعن زيد بن على، عن آبائه (عليهم السلام)، عن على (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «يجيء يوم القيامه ذو الوجهين دالعاً لسانه فى قفاه وآخر من قدامه يلتهبان ناراً حتى يلهبا جسده، ثم يقال: هذا الذى كان فى الدنيا ذا وجهين ولسانين، يعرف بذلك يوم القيامه»([(٢)]).

وعن عمار، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من كان له وجهان فى الدنيا كان له يوم القيامه لسانان من نار»([(٣)]).

وعن رسول الله (صلى الله عليه وآله) إنه قال فى خطبه له: «ومن كان ذا وجهين وذا لسانين كان

١- ال أصول: ص٤٦٧، عقاب الأعمال: ص٣٩

٢- عقاب الأعمال: ص٣٩، الخصال: ج١ ص٢٠

٣- الخصال: ج١ ص٢٠

ذا وجهين ولسانين يوم القيامه من نار»((1)).

أقول: لعله يصنع له وجهان هناك كما يصنع له لسانان، كما يرى الإنسان فى بعض التصاوير وجهين لواحد إما متوازيين أو أحدهما فى قفا الآخر، ومقتضى كون اللسانين عن أمام وخلف أن الوجهين كذلك.

وعن عبد الله بن أبى يعفور، قال: سمعت الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام)، يقول: «من لقى الإنسان بوجه وعابهم بوجه جاء يوم القيامه وله لسانان من نار»((2)).

وعن حفص بن غياث، عن الصادق جعفر بن محمد، عن آبائه، عن على (عليهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من مدح أخاه المؤمن فى وجهه واغتابه من ورائه فقد انقطع ما بينهما من العصمه»((3)).

أقول: (من العصمه) أى إن الإيمان الكامل العاصم من كل جهه لا يكون بينهما بعد ذلك

فصل فى النهى عن هجر المؤمن واستحباب المسابقه إلى الصله

فصل فى النهى عن هجر المؤمن

واستحباب المسابقه إلى الصله

عن هشام بن الحكم، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لا هجره فوق ثلاث»((4)).

وعن عمه مرازم بن حكيم، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى حديث قال: «لا خير

1- عقاب الأعمال: ص48

2- المجالس: ص203، الخصال: ج1 ص20

3- المجالس: ص346

4- الأصول: ص468

فی المهاجره»([(۱)](#content_note_75_1)).

وعن القاسم بن الربیع، قال فی وصیه المفضل: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «لا یفترق رجلان علی الهجران إلاّ استوجب أحدهما البراءه واللعنه، وربما استحق ذلک کلاهما»، فقال له معتب: جعلت فداک هذا الظالم فما بال المظلوم، قال: «لأنه لا یدعو أخاه إلی صلته ولا یتغامس له من کلامه»، سمعت أبی عبد الله (علیه السلام) یقول: «إذا تنازع اثنان فعازّ أحدهما الآخر فلیرجع المظلوم إلی صاحبه حتی یقول لصاحبه: أی أخی أنا الظالم، حتی یقطع الهجران بینه وبین صاحبه، فإن الله تبارک حکم عدل یأخذ للمظلوم من الظالم»([(۲)](#content_note_75_2)).

أقول: قد تقدم أن الکذب فی الإصلاح لا بأس به، أو یرید أنه ظالم لنفسه أو ما أشبه فیکون من باب التوریه لا الکذب فی الإصلاح.

وعن أبی بصیر، قال: سألت أبا عبد الله (صلوات الله علیه) عن الرجل یصرم ذوی قرابته ممن لا یعرف الحق، قال: «لا ینبغی له أن یصرمه»([(۳)](#content_note_75_3)).

وعن داود بن کثیر، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: قال أبی (علیه السلام): قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «أیما مسلمین تهاجرا فمکثا ثلاثاً لا یصطلحان إلاّ کانا خارجین من الإسلام ولم یکن بینهما ولایه، فأیهما سبق إلی کلام أخیه کان السابق إلی الجنه یوم الحساب»([(۴)](#content_note_75_4)).

أقول: (من الإسلام) أی الإسلام الکامل.

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «لا یزال الشیطان فرحاً ما اهتجر المسلمان

۱- ال أصول: ص۴۶۸

۲- ال أصول: ص۴۶۷

۳- ال أصول: ص۴۶۸

۴- ال أصول: ص۴۶۸

فإذا التقيا اصطكت ركبتاه وتخلعت أوصاله ونادى يا ويله ما لقى من الثبور»((١)).

أقول: (ركبتاه) الشخص إذا انهارت أعصابه خوفاً أو غضباً أو ما أشبه أشرف على السقوط وعدم التوازن وبذلك تصطك ركبتاه، (و تخلعت) أي انفصل بعضها عن بعض.

وعن محمد بن علي بن الحسين، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) في حديث: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثه»((٢)).

وعن الحسين بن زيد، عن الصادق (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) في حديث المناهي قال: «ونهى عن الهجران، فمن كان لابد فاعلاً فلا يهجر أخاه أكثر من ثلاثه أيام، فمن كان مهاجراً لأخيه أكثر من ذلك كانت النار أولى به»((٣)).

وعن أنس، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لا يحل للمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث»((٤)).

وعن محمد بن حمران، عن أبيه، عن أبي جعفر (عليه السلام)، إنه قال: «ما من مؤمنين اهتجرا فوق ثلاث إلّا وبرئت منهما في الثالثه»، قيل: هذا حال الظالم فما بال المظلوم، فقال: «ما بال المظلوم لا يصير إلى الظالم فيقول: أنا الظالم حتى يصطلحا»((٥)).

وعن أبي ذر، عن النبي (صلى الله عليه وآله) في وصيه له، قال: «يا أباذر، إياك وهجران أخيك، فإن العمل لا يقتبل مع الهجران، يا أباذر أنهاك عن الهجران، فإن كنت لابد فاعلاً فلا تهجره ثلاثه أيام كملاً، فمن مات فيها مهاجراً لأخيه كانت النار أولى به»((٦)).

١- ال أصول: ص٤٦٨

٢- وسائل الشيعه: ج٥ ص٥٨٥

٣- الفقيه: ج٢ ص١٩٦

٤- الخصال: ج١ ص٨٦

٥- الخصال: ج١ ص٨٦

٦- المجالس والأخبار : ص٣٤١

فصل فی تحریم إیذاء المؤمن

فصل فی تحریم إیذاء المؤمن

عن هشام بن سالم، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: قال الله عزوجل: «لیأذن بحرب منی من آذی عبدی المؤمن، ولیأمن غضبی من أکرم عبدی المؤمن» الحدیث((۱)).

وعن المفضل بن عمر، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «إذا کان یوم القیامه نادی مناد أین الصدود لأولیائی، فیقوم قوم لیس علی وجوههم لحم، فیقال: هؤلاء الذین آذوا المؤمنین ونصبوا لهم وعاندهم وعنفوهم فی دینهم، ثم یؤمر بهم إلی جهنم»((۲)).

وعن المفضل بن عمر، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام) وذکر مثله، وزاد: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «کانوا والله الذین یقولون بقولهم ولکنهم حبسوا حقوقهم وأذاعوا علیهم سرهم»((۳)).

فصل فی تحریم إهانه المؤمن وخذلانه

فصل فی تحریم إهانه المؤمن وخذلانه

عن أبان بن تغلب، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «لما أسری بالنبی (صلی الله علیه وآله) قال: یا رب ما حال المؤمن عندک، قال: یا محمد من أهان لی ولیاً فقد بارزنی بالمحاربه، وأنا أسرع شیء إلی نصره أولیائی»((۴)).

وعن معلی بن خنیس، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «إن الله تبارک وتعالی یقول: من أهان لی ولیاً فقد أرصد لمحاربتی، وأنا أسرع شیء إلی نصره أولیائی»((۵)).

وعن الحسین بن زید، عن الصادق (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن رسول الله (صلی الله علیه وآله)،

۱- ال أصول: ص ۴۷۰

۲- ال أصول: ص ۴۷۰

۳- عقاب الأعمال: ص ۳۲

۴- ال أصول: ص ۴۷۱

۵- ال أصول: ص ۱۷۰

فی حدیث المناهی، قال: «ومن استخف بفقیر مسلم فقد استخف بحق الله، والله یستخف به یوم القیامه إلّا أن یتوب»((۱)).

وعنه (علیه السلام): «من أکرم فقیراً مسلماً لقی الله یوم القیامه وهو عنه راض، ألا ـ ومن أکرم أخاه المسلم فإنما یکرم الله عزوجل»((۲)).

وعن الرضا (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من استذل مؤمناً أو حقره لفقره وقله ذات یده شهره الله یوم القیامه»((۳)).

أقول: (الاستذلال) طلب ذلته، و(التحقیر) فرضه حقیراً، فبینهما عموم من وجه، وإن کان کل واحد منهما یشمل الآخر إذا ذکر وحده.

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لا تحقروا مؤمناً فقیراً، فإن من حقر مؤمناً أو استخف به حقره الله ولم یزل ماقتاً له حتی یرجع عن محقرته أو یتوب»، وقال: «من استذل مؤمناً أو احتقره لقله ذات یده شهره الله یوم القیامه علی رؤوس الخلائق»((۴)).

أقول: الحقاره فی الحجم والخفه فی الوزن، وهذان یتصوران فی المعنویات کالمادیات.

وعن إبراهیم بن عمر الیمانی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ما من مؤمن یخذل أخاه وهو یقدر علی نصرته إلّا خذله الله فی الدنیا والآخره»((۵)).

وعن رسول الله (صلی الله علیه وآله) إنه قال فی خطبه له: «ومن أهان فقیراً مسلماً من أجل

۱- الفقیه: ج۲ ص۱۹۷

۲- الفقیه: ج۲ ص۱۹۷

۳- عیون الأخبار: ص۲۰۱

۴- عقاب ال أعمال: ص۲۹

۵- عقاب ال أعمال: ص۲۳، المجالس: ص۹۹

فقره واستخف به فقد استخف بالله ولم يزل فی غضب الله عزوجل وسخطه حتی یرضیه، ومن أکرم فقیراً مسلماً لقی الله یوم القیامه وهو یضحک إلیه»، ثم قال: «ومن بغی علی فقیر أو تطاول علیه أو استحقره حقره (حشره) الله یوم القیامه مثل الذره فی صوره رجل حتی یدخل النار»((۱)).

أقول: (یضحک) کما أن الضاحک فرحاً بإنسان یعطیه کل ما یرضیه، کذلک إعطاء الله کنی عنه بالضحک من باب خذ الغایات واترک المبادئ.

وعن رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: «رب أشعث أغبر ذی طمرین مدقع بالأبواب لو أقسم علی الله لأبره»((۲)).

أقول: (مدقع) أی جالس علی أبواب الدور لفقره، والدقعاء: التراب.

(طمرین) لأنه لیس له إلّا إزار ومئزر.

فصل فی تحریم إذلال المؤمن واحتقاره

فصل فی تحریم إذلال المؤمن واحتقاره

عن معلی بن خنیس، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: سمعته یقول: «قال الله عزوجل: لیأذن بحرب منی من أذل عبدی المؤمن، ولیأمن غضبی من أکرم عبدی المؤمن»((۳)).

وعن معاویه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «لقد أسری ربی بی فأوحی إلیّ من وراء الحجاب ما أوحی، وشافهنی أن قال لی: یا محمد من أذل لی ولیاً فقد أرصد لی بالمحاربه، ومن حاربنی حاربته، قلت: یا رب ومن ولیک هذا، فقد علمت أن من حاربک حاربته، فقال: ذاک من أخذت میثاقه لک

۱- عقاب الأعمال: ص۴۶

۲- المجالس: ص۲۳۲، مجالس ابن الشیخ: ص۲۷۴

۳- المحاسن: ص۹۷

ولوصيك ولذريتكما بالولايه»([(۱)]).

أقول: أى بينه وبينى ميثاق بالإيمان الصحيح المشتمل على الولايه.

وعن معلى بن خنيس، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): قال الله عزوجل: «من استذل عبدى المؤمن فقد بارزنى بالمحاربه»([(۲)]) الحديث.

وعن ابن أبى عمير، عن بعض أصحابه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «من استذل مؤمناً واحتقره لقله ذات يده ولفقره شهره الله يوم القيامه على رؤوس الخلائق»([(۳)]).

وعن محمد بن أبى حمزه، عمن ذكره، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «من حقر مؤمناً مسكيناً أو غير مسكين لم يزل الله عزوجل حاقراً له ماقتاً حتى يرجع عن محقرته إياه»([(۴)]).

وعن معلى بن خنيس، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): قال الله عزوجل: «قد نابذنى من أذل عبدى المؤمن»([(۵)]).

وعن المعلى بن خنيس، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): قال الله عزوجل: «إنى لحرب لمن استذل عبدى المؤمن، وإنى أسرع إلى نصره أوليائى» الحديث([(۶)]).

فصل فى تحريم الاستخفاف بالمؤمن

فصل فى تحريم الاستخفاف بالمؤمن

عن أبى هارون، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال لنفر عنده وأنا حاضر: «ما لكم

۱- ال أصول: ص ۴۷۱

۲- ال أصول: ص ۴۷۱

۳- ال أصول: ص ۴۷۱. المحاسن: ص ۹۷

۴- ال أصول: ص ۴۷۰

۵- ال أصول: ص ۴۷۰. عقاب الأعمال: ص ۲۲

۶- مصادقه الإخوان: ص ۴۶

تستخفون بنا»، قال: فقام إليه رجل من خراسان فقال: معاذ لوجه الله أن نستخف بك أو بشيء من أمرك، فقال: «بلى إنك أحد من استخف بى»، فقال: معاذ لوجه الله أن استخف بك، فقال له: «ويحك ألم تسمع فلاناً ونحن بقرب الجحفه وهو يقول لك: احملنى قدر ميل فقد والله عييت، والله ما رفعت به رأساً، لقد استخففت به، ومن استخف بمؤمن فبنا استخف، وضيع حرمه الله عزوجل»((۱)).

فصل فى تحريم قطيعه الأرحام

عن أبى حمزه، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «إذا قطعوا الأرحام جُعلت الأموال فى أيدى الأشرار»((۲)).

أقول: هل هو من الآثار الغيبيه أو الخارجيه حيث إن قطع الرحم يوجب تفكك الاجتماع الصالح، وإذا تفكك الاجتماع اغتنم الأشرار نهب الأموال، احتمالان، ويمكن كلا الأمرين.

وهذان الاحتمالان يأتيان فى حديث (قطيعه الرحم تعجل الفناء) فإن الأرحام هى اللبنه الثانيه فى الاجتماع الصالح، بعد اللبنه الأولى التى هى العائله من الزوجين والأولاد، فإنه إذا انهدمت لبنات الاجتماع ينهدم الاجتماع، لأنه لا تعاون وإذ لم يكن تعاون يكون الفناء.

لا يقال: فلماذا نرى أنه لا فناء فى المجتمعين الشرقى والغربى مع أن قطيعه الرحم فيهما فى ذروتها.

لأنه يقال: ما هو أزيد من حربين عالميتين فى أقل من نصف قرن، والثالثه محتمله، ولا استقرار فيهما إطلاقاً، والكلام فى ذلك طويل أردنا الإلمام إليه فقط.

۱- وسائل الشيعه: ج۵ ص۵۹۲

۲- ال أصول: ص۴۶۹

وعن أبی حمزه الثمالی، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی حدیث: «إن من الذنوب التی تعجل الفناء قطیعه الرحم»((۱)).

وعن عنبسه العابد، قال: جاء رجل فشکا إلی أبی عبد الله (علیه السلام) أقاربه، فقال له: «أکظم غیظک وافعل»، فقال: إنهم یفعلون ویفعلون، فقال: «أترید أن تکون مثلهم فلا ینظر الله إلیکم»((۲)).

أقول: (وافعل) أی افعل الخیر معهم، أو تأکید لأکظم، مثل: (إن الملوک إذا دخلوا قریه أفسدوها وجعلوا أعزه أهلها أذله وکذلک یفعلون)((۳)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «لا تقطع رحمک وإن قطعک»((۴)).

فصل فی تحریم إحصاء عثرات المؤمن

فصل فی تحریم إحصاء عثرات المؤمن

عن ابن بکیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أبعد ما یکون العبد من الله أن یکون الرجل یواخی الرجل وهو یحفظ زلاته فیعیره یوماً ما»((۵)).

أقول: یلزم ترک الإحصاء حتی ینساها.

وعن زراره، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «إن أقرب ما یکون العبد إلی الکفر أن یواخی الرجل الرجل علی الدین فیحصی علیه زلاته لیعنفه بها یوما ما»((۶)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله):

۱- ال أصول: ص۴۶۹

۲- ال أصول: ص۴۶۹

۳- سوره النمل: ۳۴

۴- ال أصول: ص۴۶۹

۵- ال أصول: ص۴۷۲

۶- ال أصول: ص۴۷۱ _ ۴۷۲، المحاسن: ص۱۰۴

«یا معشر من أسلم بلسانه ولم یخلص الإیمان إلی قلبه، لا تذموا المسلمین ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته، ومن تتبع الله عورته یفضحه ولو فی بیته»((۱)).

أقول: إن من یتبع عورات الناس ونقائصهم یتبع الناس عورته ومنقصته، وذلک ما یوجب فضحه، وهکذا یفضحه الله سبحانه، أو إن هناک أثراً غیبیاً أیضاً.

وعن سیف بن عمیره، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «أدنی ما یخرج به الرجل من الإیمان أن یواخی الرجل الرجل علی دینه فیحصی علیه عثراته وزلاته لیعیره بها یوماً ما»((۲)).

فصل فی تحریم تعییر المؤمن وتأنیبه

فصل فی تحریم تعییر المؤمن وتأنیبه

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من عیر مؤمناً بذنب لم یمت حتی یرکبه»((۳)).

أقول: التعییر غیر النهی عن المنکر، فإن الأول شماته وإظهار فرح بسقطه المعیر ــ بالفتح ــ بخلاف الثانی.

وعن إسحاق بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من أذاع فاحشه کان کمبتدیها، ومن عیر مؤمناً بشیء لم یمت حتی یرکبه»((۴)).

وعن حسین بن عثمان، عن رجل، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من أنب مؤمناً أنبه الله عزوجل فی الدنیا والآخره»((۵)).

أقول: التعییر والتأنیب متحد مصداقاً متغایر مفهوماً، کغالب ما یقال إنهما

۱- ال أصول: ص ۴۷۱ ــ ۴۷۲، عقاب الأعمال: ص ۲۴
۲- معانی الأخبار: ص ۱۱۲
۳- ال أصول: ص ۴۷۲
۴- ال أصول: ص ۴۷۲
۵- ال أصول: ص ۴۷۲

مترادفان، فالتعيير باعتبار إلصاق وصمه العار بالطرف، والتأنيب باعتبار طلب الرجوع إلى الاستقامه من الطرف، فإن الذنب عار ومطلوب من المذنب رجوعه عن الذنب بالترك وعدم الاستمرار.

وعن معاويه بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من لقی أخاه بما يؤنبه أنبه الله فی الدنيا والآخره»((۱)).

وعن منصور بن حازم، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من أذاع فاحشه كان كمبتديها، ومن عير مسلماً بذنب لم يمت حتى يركبه»((۲)).

أقول: (كان كمبتدئها) لأن المبتدئ خارق لحرمه الاجتماع، والمذيع خارق أيضاً لأنه يوصل خبر الذنب إلى من لم يصل إليه خبره.

فصل فی تحريم اغتياب المؤمن

فصل فی تحريم اغتياب المؤمن

عن سليمان بن خالد، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «المؤمن من ائتمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم، والمسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه، والمهاجر من هجر السيئات وترك ما حرم الله، والمؤمن حرام على المؤمن أن يظلمه أو يخذله أو يغتابه أو يدفعه دفعه»((۳)).

أقول: (دفعه) أی ولو دفعه بدون الاستمرار فی الدفع.

وعن سماعه بن مهران، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم كان ممن حرمت غيبته وكملت مروته

۱- ال أصول: ص۴۷۲

۲- المحاسن: ص۱۰۴

۳- ال أصول: ص۴۲۵ _ ۴۲۶

وظهر عدله ووجبت أخوته»((۱)).

أقول: احتمل بعض الفقهاء أن غیبته مثل هـذا المتصف بهـذه الصـفات محرم، لا الغیبه مطلقاً، لکن لا یبعـد أقوائیه الإطلاقات فی مفادها من هذا التقیید، فیکون التقیید من باب الفرد الأکمل سلباً فی مثل حرمه الغیبه وإیجاباً فی مثل الأخوه.

وعن الحرث بن المغیره، قال: قال أبو عبـد الله (علیه السـلام): «المسـلم أخو المسـلم، هو عینه ومرآته ودلیله، لا یخونه ولا یخدعه ولا یظلمه ولا یکذّبه ولا یغتابه»((۲)).

أقول: (ولا یکذبه) من باب التفعیل، أی إذا حدث لا ینسب حدیثه إلی الکذب.

وعن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «المسلم أخو المسلم، لا یظلمه ولا یخذله ولا یغتابه ولا یغشه ولا یحرمه»((۳)).

أقول: مـا ذکر بعـد (لاـ یظلمه) من مصـادیق الظلم، لکن ذکرت لأنهـا من أهم أقسـام الظلم، و(لاـ یحرمه) أی من العطـاء مما هو مورده وجوباً أو استحباباً.

وعن ابن أبی عمیر، عن بعض أصحابه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من قال فی مؤمن ما رأته عیناه وسمعته أذناه فهو من الذین قال الله عزوجل: (إن الذین یحبون أن تشیع الفاحشه فی الذین آمنوا لهم عذاب ألیم)((۴))»((۵)).

أقول: هذا فی غیر مقام النهی عن المنکر ونحوه.

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «الغیبه أسرع

۱- ال أصول: ص۴۲۸، صحیفه الرضا: ص۷
۲- ال أصول: ص۳۹۲
۳- ال أصول: ص۳۹۲
۴- سوره ال نور: ۱۹
۵- ال أصول: ص۴۷۲ _ الأمالی ص۲۰۳

فی دین الرجل المسلم من الآکله فی جوفه»((۱)).

وفی حـدیث قـال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): «الجلوس فی المسـجد انتظاراً للصـلاه عباده ما لم یحـدث»، قیل: یا رسول الله (صلی الله علیه وآله) وما یحدث، قال: «الاغتیاب»((۲)).

وعن أبی ذر، عن النبی (صـلی الله علیه وآله) فی وصیه له، قال: «یا أباذر إیاک والغیبه، فإن الغیبه أشد من الزنا»، قلت: ولم ذاک یـا رسول الله (صـلی الله علیه وآله)، قال: «لأن الرجل یزنی فیتوب إلی الله فیتوب الله علیه، والغیبه لا تغفر حتی یغفرها صاحبها، یا أباذر سـباب المسـلم فسوق وقتاله کفر وأکل لحمه من معاصـی الله، وحرمه ماله کحرمه دمه»، قلت: یا رسول الله (صـلی الله علیه وآله) ومـا الغیبه، قـال: «ذکرک أخاک بما یکره» قلت: یا رسول الله فإن کان فیه الـذی یـذکر به، قال: «اعلم أنک إذا ذکرته بما هو فیه فقد اغتبته، وإذا ذکرته بما لیس فیه فقد بهته»((۳)).

أقول: (بما یکره) الظاهر أنه لا یشمل ذکر خصاله الحسنه وإن کره.

وعن زیـد بن علی، عن آبـائه (علیهم السـلام)، عن النـبی (صـلی الله علیه وآله) قـال: «تحرم الجنه علی ثلاـثه: علی المنـان وعلی المغتاب وعلی مدمن الخمر»((۴)).

وعن أبی بصـیر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «سباب المؤمن فسوق، وقتاله کفر، وأکل لحمه معصیه لله، وحرمه ماله کحرمه دمه»((۵)).

وعن الحسین بن زید، عن الصادق (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام) فی المناهی: «إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) نهی عن الغیبه والاسـتماع إلیهـا، ونهی عن النمیمه والاسـتماع إلیهـا وقـال: لاـ یـدخل الجنه قتات یعنی نماماً، ونهی عن المحادثه التی تدعو إلی غیر الله،

۱- ال أصول: ص۴۷۲

۲- ال أصول: ص۴۷۲

۳- المجالس: ص۳۴۱

۴- وسائل الشیعه: ج۵ ص۵۹۹

۵- وسائل الشیعه: ج۵ ص۵۹۹

ونهى عن الغيبه وقال: من اغتاب امرءاً مسلماً بطل صومه ونقض وضوؤه وجاء يوم القيامه يفوح من فيه رائحه أنتن من الجيفه يتأذى به أهل الموقف، وإن مات قبل أن يتوب مات مستحلاً لما حرم الله عزوجل، ألا ومن تطول على أخيه فى غيبه سمعها فيه فى مجلس فردها عنه رد الله عنه ألف باب من الشر فى الدنيا والآخره، فإن هو لم يردها وهو قادر على ردها كان عليه كوزر من اغتابه سبعين مره»((١)).

أقول: (سبعين مره) كأنه لأن السامع يشجع المغتاب مما يوجب تكثير الغيبه، أو المراد العقاب الأولى على ما ذكرنا تفصيله فى (الدعاء والزياره) وقد سبق هنا الإلماع إليه.

وعن عبد الرحمن بن سيابه، عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام)، قال: «إن من الغيبه أن تقول فى أخيك ما ستره الله عليه، وإن من البهتان أن تقول فى أخيك ما ليس فيه»((٢)).

وعن نوف البكالى، قال: أتيت أمير المؤمنين (عليه السلام) وهو فى رحبه فى مسجد الكوفه فقلت: السلام عليك يا أمير المؤمنين (عليه السلام) ورحمه الله وبركاته، فقال: «وعليك السلام يا نوف ورحمه الله وبركاته»، قلت له: يا أمير المؤمنين (عليه السلام) عظنى، فقال: «يا نوف أحسن يحسن إليك» إلى أن قال: قلت: زدنى، قال: «اجتنب الغيبه فإنها إدام كلاب النار»، ثم قال: «يا نوف كذب من زعم أنه ولد من حلال وهو يأكل لحوم الناس بالغيبه» الحديث((٣)).

أقول: أى إنه شركه شيطان، فإن الشيطان يشترك فى النطفه، قال سبحانه:

١- الفقيه : ج٢ ص١٩٥ ـ ١٩٨

٢- المجالس: ص٢٠٣، معانى الأخبار: ص٥٧

٣- المجالس: ص١٢٦

(وشارکهم فی الأموال والأولاد)((۱))، وعلیه فمعنی (ولد من حلال) لا فی قبال الزنا بل الحلیه الخالصه عن اشتراک الشیطان.

أما إدام کلاب النار فقد تقدم أن تجسیم الأعمال یقتضی أن کل فکر وقول وعمل ینفخ فیه حتی یکون جسماً خارجیاً، والکلام الذی هو غیبه یجعل بالتجسیم طعاماً یأکله الکلاب فی جهنم، وبذلک یتأذی المغتاب _ بالکسر _ کما أن الإنسان إذا رأی کلباً عقوراً یعقر الناس ویطعمه فلان حتی یتقوی علی عقر الناس یشمئز من ذلک المطعم، بل ونفس المطعم إذا رجع إلی عقله تأذی بما فعله من الإطعام.

وعن الحسین بن خالد، عن الرضا، عن أبیه، عن الصادق (علیهم السلام) قال: «إن الله یبغض البیت اللحم واللحم السمین، قال: فقیل له: إنا لنحب اللحم وما تخلو بیوتنا منه، فقال: لیس حیث تذهب، إنما البیت اللحم البیت الذی تؤکل فیه لحوم الناس بالغیبه، وأما اللحم السمین فهو المتبختر المتکبر المختال فی مشیه»((۲)).

أقول: لحم الإنسان یوجب بهاءه وبقاءه، وکذلک عرضه وشخصیته، والمغتاب _ بالکسر _ حیث یذهب عرض المغتاب _ بالفتح _ فقد شبه فی المعنویات بفری لحم جسده فی المادیات، وحیث إنه یتکلم بذلک بلسانه، غالباً فی الغیبه لا بالإشاره ونحوها، عبر عن الغیبه بالأکل، ولذا یتجسم فی الآخره بلحم یأکله کلاب النار کما تقدم فی الحدیث، والتکبر إعطاء الروح أکثر من واقعها کما أن سمین الجسم أعطی جسمه أکثر من الواقع المطلوب من قدر الجسم.

وعن أسباط بن محمد، رفعه عن النبی (صلی الله علیه وآله)، قال: «ألا أخبرکم بالذی هو أشد من الزنا، وقع الرجل فی عرض أخیه»((۳)).

۱- سور ه الإسراء: ۶۴

۲- عیون الأخبار: ص۱۷۴، معانی الأخبار: ص ۱۱۰

۳- مصادقه الإخوان: ص۴۸

وعن علقمه بن محمد، عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) فى حديث إنه قال: «فمن لم تره بعينك يرتكب ذنباً ولم يشهد عليه عندك شاهدان فهو من أهل العداله والستر وشهادته مقبوله وإن كان فى نفسه مذنباً، ومن اغتابه بما فيه فهو خارج عن ولايه الله تعالى ذكره، داخل فى ولايه الشيطان، ولقد حدثنى أبى، عن أبيه، عن آبائه (عليهم السلام)، عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: من اغتاب مؤمناً بما فيه لم يجمع الله بينهما فى الجنه أبداً، ومن اغتاب مؤمناً بما ليس فيه فقد انقطعت العصمه بينهما، وكان المغتاب فى النار خالداً فيها وبئس المصير»((۱)).

وعن رسول الله (صلى الله عليه وآله) إنه قال فى خطبه له: «ومن اغتاب أخاه المسلم بطل صومه ونقض وضوؤه، فإن مات وهو كذلك مات وهو مستحل لما حرم الله»، إلى أن قال: «ومن مشيى فى عون أخيه ومنفعته فله ثواب المجاهدين فى سبيل الله، ومن مشى فى عيب أخيه وكشف عورته كانت أول خطوه خطاها وضعها فى جهنم وكشف الله عورته على رؤوس الخلائق، ومن مشى إلى ذى قرابه وذى رحم يسأل به أعطاه الله أجر مائه شهيد، فإن سأل به ووصله بماله ونفسه جميعاً كان له بكل خطوه أربعون ألف ألف حسنه، ورفع له أربعون ألف ألف درجه، وكأنما عبد الله عزوجل مائه سنه، ومن مشى فى فساد ما بينهما وقطيعه بينهما غضب الله عزوجل عليه ولعنه فى الدنيا والآخره وكان عليه من الوزر كعدل قاطع الرحم»((۲)).

أقول: (وضعها فى جهنم) الدنيا والآخره شيء واحد لملك واحد، لكن للنار والجنه هنا صوره وهناك صوره، فمن أتى بالصوره الدنيويه كان مصيره الصوره الأخرويه، مثلاً الزنا عقرب، والكلمه الطيبه ورده هنا هكذا، وهناك هكذا، كما أن بيض العصفور وبيض الحيه لهما صورتان فى حال البيضويه وصورتان

۱- المجالس: ص۶۳

۲- عقاب الأعمال : ص۴۷

فی حال الفرخیه، فالمشـی إلی المسـجد وضع رجل فی الجنه، بمعنی هذه الصوره تتحول هناک إلی تلک، والمشی للإساءه إلی الغیر وضع للرجل فی جهنم، وقد تقدم الکلام فی تجسیم الأعمال، (یسأل به) أی یسأل بسبب المشی إلیه أحواله.

وعن عبـد الله بن سـنان، قال: قال أبو عبد الله (علیه السـلام): «الغیبه أن تقول فی أخیک ما قد ستره الله علیه، فأما إذا قلت ما لیس فیه فذلک قول الله عزوجل: (فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبیناً)((۱))»((۲)).

فصل فی تحریم البهتان علی المؤمن

فصل فی تحریم البهتان علی المؤمن

عن ابن أبی یعفور، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: «من نعت مؤمناً أو مؤمنه بما لیس فیه بعثه الله فی طینه خبال حتی یخرج مما قال»، قلت: وما طینه خبال، قال: «صدید یخرج من فروج المومسات»((۳)).

أقول البهت یتحول فی صورته الأخرویه إلی الصدیـد المـذکور، کمـا أن المـاء المشـروب یتحول بعدئـذ إلی البول مثلًا، وهـذا الصدیـد فی الآخره یتحول إلی حاله ثانیه هی طینه متعفنه توجب خبال الإنسان الواقف علیها، فکما أزال الباهت شخصـیه واتزان المبهوت کذلک یزال اتزانه بسبب الخبل فی الآخره.

وعن الرضـا (علیه السـلام)، عن آبائه (علیهم السـلام)، قال: قال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): «من بهت مؤمناً أو مؤمنه أو قال فیه ما لیس فیه أقامه الله یوم القیامه علی تل من نار حتی یخرج مما

۱- سوره النساء: ۱۱۲

۲- وسائل الشیعه: ج۵ ص۶۰۲

۳- ال أصول: ص۴۷۲، عقاب الأعمال: ص۲۴

قال فیه»((۱)).

أقول: وحیث تحترق الطینه علی الواقف علیها تکون تلّاً من نار.

فصل فی المواضع التی تجوز فیها الغیبه

فصل فی المواضع التی تجوز فیها الغیبه

عن داود بن سرحان، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن الغیبه، قال: «هو أن تقول لأخیک فی دینه ما لم یفعل، وثبت (تبث خ ل) علیه أمراً قد ستره الله علیه لم یقم علیه فیه حد»((۲)).

أقول: (فی دینه) من باب المصداق.

وعن أبان، عن رجل لا ـ نعلمه إلّا یحیی الأزرق، قال: قال لی أبو الحسن (علیه السلام): «من ذکر رجلاً من خلفه بما هو فیه مما عرفه الناس لم یغتبه، ومن ذکره من خلفه بما هو فیه مما لا یعرفه الناس اغتابه، ومن ذکره بما لیس فیه فقد بهته»((۳)).

وعن هارون بن الجهم، عن الصادق جعفر بن محمد (علیه السلام)، قال: «إذا جاهر الفاسق بفسقه فلا حرمه له ولا غیبه»((۴)).

وعن أبی البختری، عن جعفر بن محمد، عن أبیه (علیهما السلام)، قال: «ثلاثه لیس لهم حرمه، صاحب هوی مبتدع، والإمام الجائر، والفاسق المعلن بالفسق»((۵)).

وعن الفضل بن أبی قره، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی قول الله: **(لا یحب الله الجهر بالسوء من القول إلّا من ظلم)**((۶)) قال: «من أضاف قوماً فأساء ضیافتهم فهو

۱- عیون الأخبار: ص۲۰۱، صحیفه الرضا: ص۸

۲- ال أصول: ص۴۷۲

۳- ال أصول: ص۴۷۳

۴- المجالس: ص۴۲

۵- قرب الإسناد: ص۸۲

۶- سوره النساء: ۱۴۸

ممن ظلم فلا جناح علیهم فیما قالوا فیه»([(۱)]).

أقول: أی بالنسبه إلی نفس ذلک الظلم لا مطلقاً، وذلک بقرینه الحکم والموضوع، ویؤیده الخبر الآتی.

وعن الفضل بن لحسن الطبرسی فی (مجمع البیان) فی قوله: **(لا یحب الله الجهر بالسوء من القول إلاّ من ظلم)**([(۲)])، عن أبی عبد الله (علیه السلام): «إن الضیف ینزل بالرجل فلا یحسن ضیافته فلا جناح علیه أن یذکر سوء ما فعله»([(۳)]).

فصل فی وجوب التکفیر عن الاغتیاب

فصل فی وجوب التکفیر عن الاغتیاب

عن حفص بن عمیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «سئل النبی (صلی الله علیه وآله) ما کفاره الاغتیاب، قال: تستغفر الله لمن اغتبته کلما ذکرته»([(۴)]).

أقول: تفصیل الکلام فی ذلک فی کتب (الفقه).

فصل فی وجوب رد غیبه المؤمن

فصل فی وجوب رد غیبه المؤمن

عن جعفر بن محمد، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصیه النبی (صلی الله علیه وآله) لعلی (علیه السلام): «یا علی من اغتیب عنده أخوه المسلم فاستطاع نصره فلم ینصره خذله الله فی الدنیا والآخره»([(۵)]).

وعن أبی الورد، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «من اغتیب عنده أخوه المؤمن فنصره وأعانه نصره الله وأعانه فی الدنیا والآخره، ومن لم ینصره ولم یعنه ولم یدفع عنه وهو یقدر

۱- وسائل الشیعه: ج۵ ص۶۰۵

۲- سوره النساء: ۱۴۸

۳- مجمع البیان: ج۳ ص۱۳۱

۴- ال أصول: ص۴۷۲

۵- الفقیه: ج۲ ص۳۴۱

على نصرته وعونه إلّا خفضه الله فى الدنيا والآخره»((١)).

وعن النوفلى، عن السكونى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من رد عن عرض أخيه المسلم وجبت له الجنه البته»((٢)).

وعن إبراهيم بن عمر اليمانى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «ما من مؤمن يعين مؤمناً مظلوماً إلّا كان أفضل من صيام شهر واعتكافه فى المسجد الحرام، وما من مؤمن ينصر أخاه وهو يقدر على نصرته إلا نصره الله فى الدنيا والآخره، وما من مؤمن يخذل أخاه وهو يقدر على نصرته إلّا خذله الله فى الدنيا والآخره»((٣)).

وعن رسول الله (صلى الله عليه وآله) إنه قال فى خطبه له: «ومن ردّ عن أخيه غيبه سمعها فى مجلس رد الله عنه ألف باب من الشر فى الدنيا والآخره، فإن لم يرد عنه وأعجبه كان عليه كوزر من اغتاب»((۴)).

وعن إسماعيل بن مسلم السكونى، عن أبى عبد الله جعفر بن محمد (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من رد عن عرض أخيه المسلم كتب له الجنه البته، ومن أتى إليه معروف فليكاف، فإن عجز فليثن به، فإن لم يفعل فقد كفر النعمه»((۵)).

وعن ابن أبى الدرداء، عن أبيه، قال: نال رجل من عرض رجل عند النبى (صلى الله عليه وآله)، فرد رجل من القوم عليه، فقال النبى (صلى الله عليه وآله): «من رد عن عرض أخيه كان له حجاباً من النار»((۶)).

وعن أبى ذر، عن النبى (صلى الله عليه وآله) فى وصيه له قال: «يا أباذر من ذب عن أخيه المؤمن

١- ثواب الأعمال : ص ٨١، عقاب الأعمال: ص ٢٩

٢- ثواب الأعمال: ص ٨٠

٣- ثواب الأعمال: ص ٨١

۴- عقاب الأعمال: ص ۴٧

۵- مجالس ابن الشيخ: ص ٨٠

۶- مجالس ابن الشيخ: ص ٧١

الغيبه كان حقاً على الله أن يعتقه من النار، يا أباذر من اغتيب عنده أخوه المؤمن وهو يستطيع نصره فنصره نصره الله عزوجل فى الدنيا والآخره، وإن خذله وهو يستطيع نصره خذله الله فى الدنيا والآخره»((١)).

فصل فى تحريم إذاعه سر المؤمن

وأن يروى عليه ما يعيبه وعدم تصديق ذلك

فصل فى تحريم إذاعه سر المؤمن

وأن يروى عليه ما يعيبه وعدم تصديق ذلك

عن عبد الله بن سنان، قال: قلت له: عوره المؤمن على المؤمن حرام، قال: «نعم»، قلت: يعنى سفلته، قال: «ليس حيث تذهب، إنما هو إذاعه سره»((٢)).

أقول: المراد أن هذا أهم، وإن كان الآخر أيضاً حراماً.

عن مفضل بن عمر، قال: قال لى أبو عبد الله (عليه السلام): «من روى على مؤمن روايه يريد بها شينه وهدم مروته ليسقط من أعين الناس أخرجه الله من ولايته إلى ولايه الشيطان فلا يقبله الشيطان»((٣)).

أقول: (فلا يقبله الشيطان) كنايه عن عظم جرمه حتى أن الشيطان أيضاً يفر منه، قال الشاعر:

(ويل لم كفره نمرود)

وعن زيد، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فيما جاء فى الحديث: «عوره المؤمن على المؤمن حرام»، قال: «ما هو أن تنكشف فترى منه شيئاً، إنما هو أن تروى عليه أو تعيبه»((٤)).

وعن محمد بن فضيل، عن أبى الحسن موسى (عليه السلام)، قال: قلت له: جعلت فداك الرجل من أخوانى يبلغنى عنه الشىء الذى أكرهه فأسأله عنه فينكر ذلك، وقد

١- المجالس: ص ٣٤١

٢- الأصول: ص٤٧٣، المحاسن: ص١٠٤

٣- الأصول: ص٤٧٣، المجالس: ص ٢٩١

٤- ال أصول: ص٤٧٣

أخبرنی عنه قوم ثقات، فقال لی: «یا محمد کذّب سمعک وبصرک عن أخیک، فإن شهد عندک خمسون قسامه وقال لک قولاً فصدقه وکذبهم، ولا تذیعن علیه شیئاً تشینه به وتهدم به مروته، فتکون من الذین قال الله: (إن الذین یحبون أن تشیع الفاحشه فی الذین آمنوا لهم عذاب ألیم فی الدنیا والآخره)((۱))»((۲)).

أقول: هذا فی غیر محل الشهاده ونحوها.

وعن رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی حدیث قال: «ومن سمع فاحشه فأفشاها کان کمن أتاها، ومن سمع خیراً فأفشاه کان کمن عمله»((۳)).

وعن منصور بن حازم، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من أذاع الفاحشه کان کمبتدیها، ومن عیر مؤمناً بشیء لا یموت حتی یرکبه»((۴)).

وعن الفیض بن المختار، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «لما نزلت المائده علی عیسی (علیه السلام) قال للحواریین: لا تأکلوا منها حتی آذن لکم، فأکل منها رجل منهم، فقال بعض الحواریین: یا روح الله أکل منها فلان، فقال له عیسی (علیه السلام): أکلت منها، فقال له: لا، فقال الحواریون: بلی والله یا روح الله لقد أکل منها، فقال عیسی (علیه السلام): صدّق أخاک وکذب بصرک»((۵)).

أقول: (وکذب بصرک) کنایه عن قبول قوله، وقد ثبت فی علم النفس أن الحواس قد یشتبه علیها الأمر، کما یشاهد أن المریض یتذوق الحلو مراً، والنزاح یلتذ بالعفونه، والعین تری البعید صغیراً، أو الخطین المتوازیین ملتصقین فی آخرهما، ومن امتلا رعباً یسمع أصواتاً مزعجه، ولامس الماء الفاتر یزعمه بارداً إذا أخرج یده قبل ذلک من ماء حار، إلی غیر ذلک، وعلیه فربما کذبت العین فی رؤیه شیء

۱- سوره نور: ۱۹
۲- عقاب الأعمال: ص۲۷، الروضه: ص۱۴۷
۳- عقاب الأعمال: ص۴۸
۴- عقاب الأعمال: ص۲۷
۵- وسائل الشیعه: ج۵ ص۶۰۹

فتظنه شیئاً آخر وهکذا، وربما رأی الإنسان أشیاءً فی الظلام مع أنها من إبداع النفس ولا واقع لها، کما أنه یری السراب ماءً مع أنه من فعل النور، کما حقق فی محله.

فصل فی تحریم سب المؤمن وعرضه وماله ودمه

فصل فی تحریم سب المؤمن وعرضه وماله ودمه

عن عبد الرحمن بن الحجاج، عن أبی الحسن موسی (علیه السلام)، فی رجلین یتسابان، قال: «البادی منهما أظلم، ووزره ووزر صاحبه علیه ما لم یعتذر إلی المظلوم»((۱)).

أقول: (وزر صاحبه) إن رد الاعتداء جائز اضطراری، ولذا له وزر طبیعی لأنه خلاف سنه الکون المبنیه علی الصحه والاستقامه، وهذا الوزر الطبیعی یصرف إلی البادی الذی سببه، إن مثل ذلک مثل من کسر زجاج الناس فکسروا زجاجه، فإن کسر الزجاج یوجب النقص فی زجاجات البلد مهما کان سبب الکسر لکنه لابد منه بأمر ثانوی، ولذا کان خلاف الطبیعه الابتدائیه، فله وزر ذاتی.

وعن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن رجلاً من تمیم أتی النبی (صلی الله علیه وآله) فقال: أوصنی، فکان فیما أوصاه أن قال: لا تسبوا الناس فتکسبوا العداوه لهم»((۲)).

أقول: (العداوه لهم) أی العداوه الحاصله لهم ضدکم.

وعن أبی بصیر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «سباب المؤمن فسوق، وقتاله کفر، وأکل لحمه معصیه، وحرمه ماله کحرمه دمه»((۳)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «سباب المؤمن

۱- ال أصول: ص۴۷۳

۲- ال أصول: ص۴۷۳

۳- ال أصول: ص۴۷۳، المحاسن: ص۱۰۲

كالمشرف على الهلكه»((١)).

أقول: (سباب) صيغه مبالغه كضراب.

وعن الحسين بن عبد الله، قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): «من كف عن أعراض الناس أقاله الله نفسه يوم القيامه، ومن كف غضبه عن الناس كف الله عنه عذاب يوم القيامه»((٢)).

فصل في تحريم الطعن على المؤمن وإضمار السوء

عن جابر، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: «ما شهد رجل على رجل بكفر قط إلّا باء به أحدهما، إن كان شهد على كافر صدق، وإن كان مؤمناً رجع الكفر عليه، فإياكم والطعن على المؤمنين»((٣)).

أقول: (فإياكم) كبرى كليه ذكر قبلها إحدى صغرياتها وهي التكفير، وإلّا فكل طعن بالباطل يرجع إلى الطاعن.

وعن أبي حمزه، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «إذا قال الرجل لأخيه المؤمن أف، خرج من ولايته، وإذا قال: أنت عدوي، كفر أحدهما ولا يقبل الله من مؤمن عملاً وهو مضمر على أخيه المؤمن سوءاً»((٤)).

وعن الفضيل، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: «ما من إنسان يطعن في عين مؤمن إلّا مات بشر ميته، وكان قمناً أن لا يرجع إلى خير»((٥)).

أقول: (في عين) أي أمام عينه في قبال غيابه.

١- ال أصول: ص٤٧٣

٢- وسائل الشيعه: ج٥ ص٦١١

٣- ال أصول: ص٤٧٣، عقاب الأعمال: ص٤٠

٤- ال أصول: ص٤٧٣، المحاسن: ص٩٩

٥- ال أصول: ص٤٧٤، عقاب الأعمال: ص٢٣

وعن المفضل بن عمر، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «إن الله عزوجل خلق المؤمنين من نور عظمته وجلال كبريائه، فمن طعن عليهم وردّ عليهم فقد ردّ على الله في عرشه، وليس من الله في شيء وإنما هو شرك الشيطان»((١)).

أقول: (من نور) الله خلق أنواراً كل نور إضافه من الإضافات كنور العظمه حيث من يخلق منه يكون عظيماً، ومن نور الكرم مثلاً، فمن يخلق منه يكون كريماً وهكذا، كما أن الأنوار الخارجيه له أمران، والجامع بينهما النوريه، والخلق من النور حقيقي لا أنه تشبيه أو مثال، فكما الإنسان مخلوق من التراب والماء الذين فيهما نور الشمس خارجاً، كذلك في أصل المؤمن نور معنوي من أنوار عظمه الله.

لا يقال: إذا كان كذلك فما ذنب الكافر الذي لم يخلق من نور الله سبحانه.

لأنه يقال: أصل الخلقه من باب المقتضي لا العله التامه، كما فصل الكلام في ذلك في أخبار الطينه.

(شرك الشيطان) تقدم الكلام حوله.

وعن داود بن كثير، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن الله عزوجل خلق المؤمن من عظمه جلاله وقدرته، فمن طعن عليه أو رد عليه قوله فقد رد على الله»((٢)).

فصل في تحريم لعن غير المستحق

عن مسعده بن صدقه، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «إن اللعنه إذا خرجت من صاحبها ترددت بينه وبين الذي يلعن، فإن وجدت مساغاً وإلّا رجعت إلى صاحبها وكان

١- عقاب الأعمال: ص٢٣، المحاسن: ص١٠٠

٢- مجالس ابن الشيخ: ص١٩٢

أحق بها، فاحذروا أن تلعنوا مؤمناً فيحل بكم»((۱)).

أقول: تقدم الكلام حول أن عمل الإنسان شيء واقعي ويتجسم في الآخره، واللعن من ذلك وليس كلاماً مجرداً، بل له آثار في الآخره من بعد عن رحمه الله ونحوه.

وعن أبي حمزه الثمالي، قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: «إن اللعنه إذا خرجت من في صاحبها ترددت فيما بينهما، فإن وجدت مساغاً وإلّا رجعت على صاحبها»((۲)).

فصل في تحريم تهمه المؤمن وسوء الظن به

فصل في تحريم تهمه المؤمن وسوء الظن به

عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: «إذا اتهم المؤمن أخاه انماث الإيمان في قلبه كما ينماث الملح في الماء»((۳)).

وعن الحسين بن عمر بن يزيد، عن أبيه، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «من اتهم أخاه في دينه فلا حرمه بينهما، ومن عامل أخاه بمثل ما عامل به الناس فهو بريء مما ينتحل»((۴)).

أقول: (أخاه) المؤمن بمثل معاملته لسائر الناس، (بريء مما ينتحل) من أنه من شيعه آل محمد (صلى الله عليه وآله).

وعن الحسين بن المختار، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام) في كلام له: «ضع أمر أخيك على أحسنه حتى يأتيك ما يغلبك منه، ولا تظنن بكلمه

۱- قرب الإسناد: ص۷
۲- ال أصول: ص۴۷۳، عقاب الأعمال: ص۳۹
۳- ال أصول: ص۴۷۴
۴- ال أصول: ص۴۷۴

خرجت من أخيک سوءاً وأنت تجد لها فی الخیر محملاً»((۱)).

أقول: (أحسنه) أی الحسن فی مقابل السوء لا ـ الأحسن فی مقابل الحسن، بقرینه (حتی) فإذا رآه فی حانه مثلاً واحتمل أنه جاء لشرب الخمر أو نصح البائع، أو سمع منه کلمه لم یعلم أنه قال (السام علیک) أو (السلام علیک) وهکذا حمله علی الصحیح.

(ما یغلبک منه) أی یغلب علی حملک الصحیح بأن قام الدلیل علی أن عمله کان فاسداً.

فصل فی تحریم إخافه المؤمن

فصل فی تحریم إخافه المؤمن

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من نظر إلی مؤمن نظره لیخیفه بها أخافه الله عزوجل یوم لا ظل إلاّ ظله»((۲)).

أقول: (لیخیفه) وإن لم تحصل الإخافه فعلاً ـ بل کان مجرد قصد الإخافه، لکن مقتضی ذلک أن یکون بدون تحقق الخوف حراماً وذلک ینافی عدم حرمه التجری، اللهم إلاّ أن یقال: إن المراد من (لیخیفه) تحقق الإخافه فعلاً.

وعن أبی إسحاق الخفاف، عن بعض الکوفیین، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من روع مؤمناً بسلطان لیصیبه منه مکروه فلم یصبه فهو فی النار، ومن روع مؤمناً بسلطان لیصیبه منه مکروه فأصابه فهو مع فرعون وآل فرعون فی النار»((۳)).

وعن فاطمه بنت الرضا، عن أبیها، عن آبائه، عن علی (علیهم السلام)، قال: «لا یحل لمسلم أن یروع مسلماً»((۴)).

۱- ال أصول: ص۴۷۴

۲- ال أصول: ص۴۷۷

۳- ال أصول: ص۴۷۷، عقاب الأعمال: ص۳۲

۴- ع یون الأخبار: ص۲۲۸

فصل فی تحریم المعونه علی قتل المؤمن وأذاه ولو بشطر کلمه

فصل فی تحریم المعونه علی قتل المؤمن وأذاه ولو بشطر کلمه

عن حماد بن عثمان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، أو عمن ذکره عنه، قال: «یجیء یوم القیامه رجل إلی رجل حتی یلطخه بدمه والناس فی الحساب، فیقول: یا عبد الله ما لی ولک، فیقول: أعنت علیّ یوم کذا وکذا فقتلت»((۱)).

وعن محمد بن عبید بن مدرک، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من أعان علی مؤمن بشطر کلمه لقی الله عزوجل وبین عینیه مکتوب: آیس من رحمه الله»((۲)).

أقول: (بشطر کلمه) مثلاً استشاره الجائر فی قتله فقال (ن) ولم یتمه ب_ (عم) من (نعم).

وعن محمد بن مسلم، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «إن العبد یحشر یوم القیامه وما أدمی دماً، فیدفع إلیه شبه المحجمه أو فوق ذلک فیقال له: هذا سهمک من دم فلان، فیقول: یا رب إنک تعلم أنک قبضتنی وما سفکت دماً، قال: بلی وما سمعت من فلان ابن فلان کذا وکذا فرویتها عنه، فنقلت حتی صار إلی فلان فقتله علیها فهذا سهمک من دمه»((۳)).

أقول: ومن الواضح أن وراء ذلک عقاب المشارک فی القتل، بالإضافه إلی الفضیحه أمام الناس فی کونه مشارکاً.

وعن ابن أبی عمیر، عن بعض أصحابه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من أعان علی المؤمن بشطر کلمه لقی الله عزوجل یوم القیامه مکتوب بین عینیه آیس من

۱- عقاب الأعمال: ص۴۲

۲- مجالس ابن الشیخ: ص۱۲۴، المحاسن: ص۱۰۳

۳- المحاسن: ص۱۰۴

رحمتی»((۱)).

فصل فی تحریم النمیمه والمحاکاه

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ألا أنبؤکم بشرارکم، قالوا: بلی یا رسول الله، قال: المشاؤون بالنمیمه، المفرقون بین الأحبه، الباغون للبراء المعائب»((۲)).

وعن محمد بن قیس، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «الجنه محرمه علی القتاتین المشائین بالنمیمه»((۳)).

وعن أبی ألحسن الأصفهانی، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «شرارکم المشاؤون بالنمیمه، المفرقون بین الأحبه، المبتغون للبراء المعائب»((۴)).

وعن أبی ذر، عن النبی (صلی الله علیه وآله) فی وصیه له، قال: «یا أباذر، لا یدخل الجنه القتات»، قلت: یا رسول الله ما القتات، قال: «النمام، یا أباذر صاحب النمیمه لا یستریح من عذاب الله فی الآخره»((۵)).

وعن جعفر بن محمد، عن آبائه، عن علی (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «أربعه یؤذون أهل النار علی ما بهم من الأذی یسقون من الحمیم والجحیم، ینادون بالویل والثبور، یقول أهل النار بعضهم لبعض: ما بال هؤلاء الأربعه قد آذونا علی ما بنا

۱- ال أصول: ص ۴۷۷

۲- ال أصول: ص ۴۷۷

۳- ال أصول: ص ۴۷۷

۴- ال أصول: ص ۴۷۷

۵- المجالس: ص ۳۴۱

من الأذى، فرجل معلق عليه تابوت من جمر، ورجل يجر أمعاءه، ورجل يسيل فوه قيحاً ودماً، ورجل يأكل لحمه، فيقال لصاحب التابوت: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى، فيقول: إن الأبعد مات وفى عنقه أموال الناس لم يجد لها أداءً ولا وفاءً، ثم يقال للذى يجر أمعاؤه: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى، فيقول: إن الأبعد كان لا يبالى أين أصاب البول من جسده، ثم يقال للذى يسيل فوه قيحاً ودماً: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى، فيقول: إن الأبعد كان يحاكى، ينظر إلى كل كلمه خبيثه فيسندها فيحاكى بها، ثم يقال للذى يأكل لحمه: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى، فيقول: إن الأبعد كان يأكل لحوم الناس بالغيبه ويمشى بالنميمه»((۱)).

أقول: (من جمر) أى هو فى تابوت من جمر النار، ومع ذلك التابوت معلق حتى يكون أذاه أكثر بالنار وبالتعليق، (الأبعد) أى ما بالك والأبعد من باب الدعاء عليه بالبعد، (يحاكى) أى يقلد الكلمه الخبيثه مسنداً لها إلى صاحبها ليستهزئ بذلك على صاحب الكلمه.

وعن رسول الله (صلى الله عليه وآله) إنه قال فى خطبه له: «ومن مشى فى نميمه بين اثنين سلط الله عليه فى قبره ناراً تحرقه إلى يوم القيامه، وإذا خرج من قبره سلط الله عليه تنيناً أسود ينهش لحمه حتى يدخل النار»((۲)).

أقول: (التنين) الحيه الكبيره.

وعن على بن غالب البصرى، عن رجل، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «لا يدخل الجنه سفاك الدم، ولا مدمن الخمر، ولا مشاء بنميمه»((۳)).

وعن زيد بن على، عن آبائه (عليهم السلام)، قال: قال على (عليه السلام): «يحرم الجنه على ثلاثه،

۱- عقاب الأعمال: ص۲۸، الأمالى: ص۳۴۶
۲- عقاب الأعمال: ص۴۷
۳- عقاب الأعمال: ص۱۲

على المنان، وعلى القتات، وعلى مدمن الخمر»((1)).

وعن علی بن جعفر، عن أبی الحسن موسی (علیه السلام)، قال: «حرمت الجنه علی ثلاثه، النمام ومدمن الخمر والدیوث وهو الفاجر»((2)).

أقول: (الفاجر) الذی یجمع بین نساء أقاربه أو زوجته وبین الأجانب، أو المراد أعم من ذلک.

وعن الربیع صاحب المنصور، إن الصادق (علیه السلام) قال للمنصور: «لا تقبل فی ذی رحمک وأهل الرعایه من أهل بیتک قول من حرم الله علیه الجنه ومأواه النار، فإن النمام شاهد زور وشریک ابلیس فی الإغراء بین الناس، وقد قال الله تبارک وتعالی: ﴿یا أیها الذین آمنوا إن جاءکم فاسق بنبأ فتبینوا أن تصیبوا قوما بجهاله فتصبحوا علی ما فعلتم نادمین﴾((3))، وأن کان یجب علیک أن تصل من قطعک وتعطی من حرمک وتعفو عمن ظلمک فإن المکافی لیس بالواصل، إنما الواصل الذی إذا قطعته رحم وصلها» الحدیث((4)).

أقول: (وأن کان) أن مخففه من الثقیله، أی أن المؤکد علیک... (فإن المکافی) یعنی لو فرض صدق الواشی فإن الواجب علیک الصله وإن کان الطرف قطع الرحم، وبهذا فقد بین له الإمام (علیه السلام) أمرین:

1: إن الواشی کاذب.

2: إنه علی فرض صدقه یلزم علیک الصله لا القطع.

وعن أبی سعید هاشم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أربعه لا یدخلون الجنه، الکاهن والمنافق ومدمن الخمر والقتات وهو النمام»((5)).

1- عقاب الأعمال: ص12

2- عقاب الأعمال: ص12

3- سوره الحجرات: 6

4- المجالس: ص364

5- المجالس: ص343

وعن يونس بن ظبيان، عن الصادق (عليه السلام)، قال: «بينما موسى (عليه السلام) يناجي ربه إذ رأى رجلاً تحت ظل عرش الله، فقال: يا رب من هذا الذى قد أظله عرشك، قال: هذا كان باراً بوالديه ولم يمش بالنميمه»((١)).

أقول: (رأى) إما رآه وقد مات، وإما رآه أنه كذلك وهو حى، على ما فسرنا مثل ذلك فيما تقدم من (المشى) فى جهنم أو فى الجنه.

وعن صفوان بن يحيى، عن بعض أصحابه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن الله أوحى إلى موسى (عليه السلام) أن بعض أصحابك ينم عليك فأحذره، فقال: يا رب لا أعرفه، فأخبرنى به حتى أعرفه، فقال: يا موسى عبت عليه النميمه وتكلفنى أن أكون نماما، فقال: يا رب وكيف أصنع، قال: يا موسى فرق أصحابك عشره عشره ثم تقرع بينهم، فإن السهم يقع على العشره التى هو فيهم، ثم تفرقهم وتقرع بينهم فإن السهم يقع عليه، قال: فلما رأى الرجل أن السهام تقرع قام فقال: يا رسول الله أنا صاحبك لا والله لا أعود أبداً»((٢)).

أقول: (وتكلفنى أن أكون نماماً) كان هذا من باب التعليم، وإلاّ فلا منع من إعلام الله سبحانه بالمفسدين، كما أن تعليمه سبحانه بالقرعه كان نوعاً آخر من التعليم بأن النمام من هو، والحاصل إن فى القصه تأكيداً على وجوب اجتناب النميمه مهما أمكن.

وعن حذيفه، قال: سمعت النبى (صلى الله عليه وآله) يقول: «لا يدخل الجنه قتات»((٣)).

١- المجالس: ص١٠٨

٢- وسائل الشيعه: ج٥ ص٦١٩

٣- مجالس ابن الشيخ: ص٢٤٣، الفقيه: ج٢ ص١٩٥

فصل فی استحباب النظر إلی الصلحاء من ذریه النبی (ص)

فصل فی استحباب النظر إلی الصلحاء من ذریه النبی (ص)

عن الحسین بن خالد، عن أبی الحسن الرضا (علیه السلام)، قال: «النظر إلی ذریتنا عباده»، قلت: النظر إلی الأئمه منکم أو النظر إلی ذریه النبی (صلی الله علیه وآله)، فقال: «بل النظر إلی جمیع ذریه النبی (صلی الله علیه وآله) عباده ما لم یفارقوا منهاجه ولم یتلوثوا بالمعاصی»((۱)).

أقول: (یفارقوا) أی فی أصول الدین.

فصل فی استحباب النظر إلی الوالدین وإلی الکعبه وإلی المصحف وإلی وجه العالم

فصل فی استحباب النظر إلی الوالدین

وإلی الکعبه وإلی المصحف وإلی وجه العالم

عن محمد بن علی بن الحسین، قال: «روی أن النظر إلی الکعبه عباده، والنظر إلی الوالدین عباده، والنظر إلی المصحف من غیر قراءه عباده، والنظر إلی وجه العالم عباده، والنظر إلی آل محمد عباده»((۲)).

أقول: أی حتی إذا کان بدون قراءه، ولعل آل محمد (صلی الله علیه وآله) یشمل کل الساده.

ص:۱۰۶

۱- عیون الأخبار: ص۲۱۴، الأمالی: ص۱۷۶

۲- الفقیه: ج۱ ص۷۳

التجاره

فصل فی استحباب التجاره واختیارها علی أسباب الرزق

التجاره

فصل فی استحباب التجاره واختیارها علی أسباب الرزق

عن جمیل بن صالح، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، فی قول الله عزوجل: (ربنا آتنا فی الدنیا حسنه وفی الآخره حسنه)((۱))، قال: «رضوان الله والجنه فی الآخره والسعه فی الرزق والمعاش وحسن الخلق فی الدنیا»((۲)).

أقول: قد تقدم أن المراد بـ (حسنه) الجنس، فتشمل کل أفرادها الممکنه، لسریان الطبیعه فی کل أفرادها، وما ذکر فی الروایه إنما هو من باب بعض المصادیق.

وعن المعلی بن خنیس، قال: رآنی أبو عبد الله (علیه السلام) وقد تأخرت عن السوق، فقال: «اغد إلی عزک»((۳)).

وبإسناده عن روح، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «تسعه أعشار الرزق فی التجاره»((۴)).

وعن عبد المؤمن الأنصاری، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله):

۱- سوره البقره: ۲۰۱
۲- الفقیه: ج۲ ص۵۱، التهذیب: ج۲ ص۹۹
۳- الفقیه: ج۲ ص۶۳
۴- الفقیه: ج۲ ص۷۷

«البركه عشره أجزاء، تسعه أعشارها فى التجاره، والعشر الباقى فى الجلود»([(۱)]).

أقول: (الجلود) يعنى الحيوانات ذوات الجلد، كالبقر والغنم والإبل، والعدد من باب الغلبه لا الحصر.

وعن الحسين بن زيد، عن أبيه زيد بن على، عن آبائه (عليهم السلام)، عن النبى (صلى الله عليه وآله) قال: «تسعه أعشار الرزق فى التجاره، والجزء الباقى فى السابيا يعنى الغنم»([(۲)]).

وبإسناده عن على (عليه السلام) فى حديث الأربعمائه، قال: «تعرضوا للتجارات، فإن لكم غنى عما فى أيدى الناس، وإن الله عزوجل يحب المحترف الأمين، المغبون غير محمود ولا مأجور»([(۳)]).

أقول: (غير محمود) لا يحمده الناس بل يقولون له لماذا لم تفتح عينك حتى لا تغش، ولا مأجور عند الله سبحانه.

وعن على (عليه السلام) فى بيان معايش الخلق، إلى أن قال: «وأما وجه التجاره فقوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين لأجل مسمى فاكتبوه)([(۴)]) الآيه، فعرفهم سبحانه كيف يشترون المتاع فى الحضر والسفر وكيف يتجرون إذ كان ذلك من أسباب المعاش»([(۵)]).

وعن محمد الزعفرانى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «من طلب التجاره استغنى عن الناس»، قلت: وإن كان معيلاً، قال: «وإن كان معيلاً، إن تسعه أعشار الرزق فى التجاره»([(۶)]).

۱- الخصال: ج۲ ص۵۹

۲- الخصال: ج۲ ص۹۵

۳- الخصال: ج۲ ص۱۶۱

۴- سوره البقره: ۲۸۲

۵- المحكم والمتشابه: ص۵۹

۶- الفروع: ج۱ ص۳۷۰، التهذيب: ج۲ ص۱۱۹

وعن ابن بكير، عمن حدثه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «التجاره تزید فی العقل»((۱)).

أقول: لأن التجاره عمل، والعقل إنما یزید بالممارسه والعمل، فی أی بعد من أبعاد العمل، بالنسبه إلی زیاده العقل فی ذلک البعد.

وعن هشام بن أحمر، قال: کان أبو الحسن (علیه السلام) یقول لمصادف: «اغد إلی عزک» أعنی السوق((۲)).

وعن محمد بن مسلم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «تعرضوا للتجاره، فإن فیها غنی لکم عما فی أیدی الناس»((۳)).

وعن الفضل بن أبی قره، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث: إن أمیر المؤمنین (علیه السلام) قال للموالی: «اتجروا بارک الله لکم، فإنی سمعت رسول الله (صلی الله علیه وآله) یقول: الرزق عشره أجزاء، تسعه أجزاء فی التجاره، وواحد فی غیرها»((۴)).

أقول: الموالی کانوا مهانین عند الدوله، وسائر العرب کانوا ینظرون إلیهم نظرهم إلی العبید، فعلمهم الإمام (علیه السلام) ما یغنیهم حتی لا ینظر الیهم بازدراء.

وعن علی بن عقبه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام) لمولی له: «یا عبد الله احفظ عزک»، قال: وما عزی جعلت فداک، قال: «غدوک إلی سوقک، وإکرامک نفسک»، وقال لآخر مولی له: «ما لی أراک ترکت غدوک إلی عزک»، قال: جنازه أردت أن أحضرها، قال: «فلا تدع الرواح إلی عزک»((۵)).

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۰

۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۰، التهذیب: ج۲ ص۱۱۹

۳- الفروع: ج۱ ص۳۷۰، الفقیه: ج۲ ص۶۳

۴- الفروع: ج۱ ص۴۲۲، الفقیه: ج۲ ص۶۳

۵- التهذیب: ج۲ ص۱۱۹

فصل فی کراهه ترک التجاره

فصل فی کراهه ترک التجاره

عن حماد بن عثمن، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ترک التجاره ینقص العقل»((۱)).

أقول: تقدم وجهه.

وعن فضیل بن یسار، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «أی شیء تعالج»، فقلت: ما أعالج الیوم شیئاً، فقال: «کذلک تذهب أموالکم»، واشتد علیه((۲)).

وعن فضیل الأعور، قال: شهدت معاذ بن کثیر، قال لأبی عبد الله (علیه السلام): إنی قد أیسرت فأدع التجاره، فقال: «إنک إن فعلت قل عقلک أو نحوه»((۳)).

وعن معاذ بن بیاع الأکسیه، قال: قال لی أبو عبد الله (علیه السلام): «یا معاذ أضعفت عن التجاره أو زهدت فیها»، قلت: ما ضعفت عنها ولا زهدت فیها، قال: «فما لک»، قلت: کنا ننظر أمراً وذلک حین قتل الولید وعندی مال کثیر وهو فی یدی ولیس لأحد علی شیء ولا أرانی آکله حتی أموت، فقال: «لا تترکها فإن ترکها مذهبه للعقل، اسع علی عیالک وإیاک أن یکونوا هم السعاه علیک»((۴)).

وعن أسباط بن سالم، قال: دخلت علی أبی عبد الله (علیه السلام)، فسألنا عن عمر بن مسلم ما فعل، فقلت: صالح ولکنه قد ترک التجاره، فقال أبو عبد الله (علیه السلام): «عمل الشیطان» ثلاثاً «أما علم أن رسول الله (صلی الله علیه وآله) اشتری عیراً أتت من الشام فاستفضل فیها ما قضی دینه وقسم فی قرابته، یقول الله عزوجل: (رجال لا تلهیهم تجاره ولا بیع عن ذکر الله)((۵)) إلی آخر الآیه. یقول القصاص: إن القوم لم یکونوا

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۰، التهذیب: ج۲ ص۱۱۹

۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۰

۳- الفروع: ج۱ ص۳۷۰، التهذیب: ج۲ ص۱۱۹

۴- الفروع: ج۱ ص۳۷۰، التهذیب: ج۲ ص۱۱۹

۵- سوره النور: ۳۷

يتجرون كذبوا ولكنهم لم يكونوا يدعون الصلاه فى ميقاتها، وهم أفضل ممن حضر الصلاه ولم يتجر»((1)).

أقول: أى قال ثلاث مرات: إن تركه التجاره من إيماء الشيطان إليه.

عن الفضل بن أبى قره، قال: سأل أبو عبد الله (عليه السلام) عن رجل وأنا حاضر، فقال: «ما حبسه عن الحج»، فقيل: ترك التجاره وقل شيئه، قال: وكان متكئاً فاستوى جالساً ثم قال لهم: «لا تدعوا التجاره فتهونوا، اتجروا بارك الله لكم»((2)).

وعن معاذ بن كثير بياع الأكسيه، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): إنى قد هممت أن أدع السوق وفى يدى شىء، فقال: «إذاً يسقط رأيك ولا يستعان بك على شىء»((3)).

أقول: يسقط رأيك لأن غير الممارس ينسى المخارج والمداخل، ولا يستعان لأن غير وافر المال لا يحترم عند أصحاب الأموال.

وعن فضيل بن يسار، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): إنى قد كففت عن التجاره وأمسكت عنها، قال: «ولم ذلك، أعجز بك، كذلك تذهب أموالكم، لا تكفوا عن التجاره والتمسوا من فضل الله عزوجل»((4)).

وعن محمد بن مسلم، وكان ختن بريد العجلى، قال بريد لمحمد: سل لى أبا عبد الله (عليه السلام) عن شىء أريد أن أصنعه، إن للناس فى يدى ودايع وأموالاً أتقلب فيها، وقد أردت أن أتخلى من الدنيا وأدفع إلى كل ذى حق حقه، قال: فسأل محمد أبا عبد الله (عليه السلام) عن ذلك وخبره بالقصه وقال: ما ترى له، فقال: «يا محمد أيبدأ نفسه

١- الفروع: ج١ ص٣٤٨، التهذيب: ج٢ ص٩٩

٢- الفروع: ج١ ص٣٧٠، الفقيه: ج٢ ص٦٤

٣- الفروع: ج١ ص٣٧١، التهذيب: ج٢ ص١١٩

٤- الفروع: ج١ ص٣٧١

بالحرب، لا ولكن يأخذ ويعطى على الله عزوجل»((۱)).

أقول: (بالحرب) أى تركه ذلك يساوق محاربته لنفسه قبل أن يحاربه الناس.

وعن أسباط بن سالم بياع الزطى، قال: سئل أبو عبد الله (عليه السلام) يوماً وأنا عنده عن معاذ بياع الكرابيس فقيل: ترك التجاره، فقال: «عمل الشيطان، من ترك التجاره ذهب ثلثا عقله، أما علم أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قدمت عير من الشام فاشترى منها واتجر فربح فيها ما قضى دينه»((۲)).

أقول: كأن ثلث العقل فى باقى أنحاء الاسترزاق، وثلثيه فى التجاره، وقد تقدم: «تسعه أعشار الرزق فى التجاره»، والظاهر أن المراد التثليث عرفياً لا هندسياً، أى أكثر العقل، وكل ذلك من جهه التجاره وفى بعدها لا سائر الجهات إذ كل جهه عقل يدير تلك الجهه.

وعن الفضيل بن يسار، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): إنى قد تركت التجاره، قال: «فلا تفعل، افتح بابك وأبسط بساطك واسترزق الله ربك»((۳)).

قال: وقال لصادق (عليه السلام): «التجاره تزيد فى العقل»((۴)).

قال: وقال (عليه السلام): «ترك التجاره مذهبه للعقل»((۵)).

وعن روح بن عبد الرحيم، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى قول الله عزوجل: (رجال لا تلهيهم تجاره ولا بيع عن ذكر الله)((۶))، قال: «كانوا أصحاب تجاره فإذا حضرت

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۱، التهذيب: ج۲ ص۱۱۹

۲- التهذيب: ج۲ ص۱۱۹

۳- الفقيه: ج۲ ص۵۴

۴- الفقيه: ج۲ ص۶۳

۵- الفقيه: ج۲ ص۶۳

۶- سوره النور: ۳۷

الصلاه ترکوا التجاره وانطلقوا إلی الصلاه وهم أعظم أجراً ممن لم یتجر»((۱)).

فصل فی استحباب طلب الرزق

فصل فی استحباب طلب الرزق

وعن علی بن عقبه، قال: کان أبو الخطاب قبل أن یفسد وهو یحمل المسائل لأصحابنا ویجیء بجواباتها، روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «اشتروا إن کان غالیاً فإن الرزق ینزل مع الشراء»((۲)).

وعن أبی حمزه الثمالی، قال: ذکر عند علی بن الحسین (علیه السلام) غلا السعر، فقال: «وما علی من غلائه، إن غلا فهو علیه وإن رخص فهو علیه»((۳)).

أقول: لا شک فی أن الغلاء یوجب تقلص أرزاق الفقراء، کما ثبت فی علم الاقتصاد، لکن لا شک أیضاً فی أن الغلاء لا یوجب انقطاع الرزق، بل یأتی الإنسان الرزق بقدر الغلاء کما کان یأتیه الرزق بقدر الرخص، والظاهر أن الإمام (علیه السلام) أشار إلی الثانی لا إلی الأول حتی یقال إنه ینافی الموازین الاقتصادیه.

وعن عبد الله بن الحجاج، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: إن محمد بن المنکدر کان یقول: ما کنت أظن (أری خ ل) أن علی بن الحسن (علیه السلام) یدع خلقاً أفضل منه حتی رأیت ابنه محمد بن علی (علیه السلام) فأردت أن أعظه فوعظنی، فقال له أصحابه بأی شیء وعظک، فقال: خرجت إلی بعض نواحی المدینه فی ساعه حاره فلقانی أبو جعفر محمد بن علی (علیه السلام) وکان رجلاً بادناً ثقیلاً وهو متکئ علی غلامین أسودین أو مولیین، فقلت فی نفسی: سبحان الله شیخ من أشیاخ قریش فی هذه الساعه علی هذه الحاله فی طلب الدنیا، أما أنی لأعظنه، دنوت منه فسلمت علیه، فرد علیّ بنهر

۱- الفقیه: ج۲ ص۶۳
۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۱، الفقیه: ج۲ ص۸۸
۳- التهذیب: ج۲ ص۹۷، الفروع: ج۱ ص۵۰

(ببهر خ ل) وهو يتصاب عرقاً، فقلت: أصلحك الله شيخ من أشياخ قريش فی هذه الساعه علی هذه الحاله فی طلب الدنيا، أرأيت لو جاء أجلك وأنت علی هذه الحال، فقال: «لو جاءنی الموت وأنا علی هذه الحال جاءنی وأنا فی طاعه من طاعه الله عزوجل، أكف بها نفسی وعيالی عنك وعن الناس، وإنما كنت أخاف لو أن جاءنی الموت وأنا علی (فی خ ل) معصيه من معاصی الله»، فقلت: صدقت يرحمك الله أردت أن أعظك فوعظتنی((١)).

وعن عبد الأعلی مولی آل سام، قال: استقبلت أبا عبد الله (عليه السلام) فی بعض طرق المدينه فی يوم صائف شديد الحر، فقلت: جعلت فداك حالك عند الله عزوجل وقرابتك من رسول الله (صلی الله عليه وآله) وأنت تجهد نفسك (لنفسك خ ل) فی مثل هذا اليوم، فقال: «يا عبد الأعلی خرجت فی طلب الرزق لأستغنی به عن مثلك»((٢)).

وعن أيوب أخی أديم بياع الهروی، قال: كنا جلوساً عند أبی عبد الله (عليه السلام) إذ أقبل علاء بن كامل، فجلس قدام أبی عبد الله (عليه السلام) فقال: ادع الله أن يرزقنی فی دعه، قال: «لا أدعو لك، اطلب كما أمرك الله عزوجل»((٣)).

أقول: لأن الرزق ليس فی الدعه وإنما فی الكد والطلب، وقد جرت مقادير الله سبحانه علی إعطاء المسببات بسبب الأسباب.

وعن موسی بن بكر، قال: قال لی أبو الحسن موسی (عليه السلام): «من طلب هذا الرزق من حله ليعود به علی نفسه وعياله كان كالمجاهد فی سبيل الله» الحديث((٤)).

وعن أبی حمزه، عن أبی جعفر (عليه السلام): «من طلب الدنيا استعفافاً عن الناس

١- الفروع: ج١ ص٣۴٨ ، التهذيب: ج٢ ص٩٨
٢- الفروع: ج١ ص٣۴٨ ، التهذيب: ج٢ ص٩٨
٣- الفروع: ج١ ص٣۴٩، التهذيب: ج٢ ص٩٨
۴- الفروع: ج١ ص٣۵٣، التهذيب: ج٢ ص۵٩

وسعیاً علی أهله وتعطفاً علی جاره لقی الله عزوجل یوم القیامه ووجهه مثل القمر لیله البدر»((۱)).

وعن أبی خالد الکوفی رفعه، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (علیه السلام): «العباده سبعون جزءاً أفضلها طلب الحلال»((۲)).

أقول: (سبعون) من باب ذکر (الکثره)، أو حقیقه تظهر بالسبر والتقسیم فی أقسام العبادات، ولا یخفی أن کون طلب الحلال من العباده بحاجه إلی النیه والقربه.

وعن کلیب الصیداوی، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): ادع الله فی الرزق فقد التاثت علیّ أموری، فأجابنی مسرعاً: «لا، اخرج فاطلب»((۳)).

أقول: کان الراوی یرید الاکتفاء بالدعاء عن العمل، فأرشده الإمام (علیه السلام) إلی لزوم العمل بالاضافه إلی الدعاء.

وعن صفوان، عن خالد بن نجیح، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «اقرأوا من لقیتم من أصحابکم السلام وقولوا لهم: إن فلان بن فلان یقرؤکم السلام، وقولوا لهم: علیکم بتقوی الله، وما ینال به ما عند الله، إنی والله ما آمرکم إلاّ بما نأمر به أنفسنا، فعلیکم بالجد والاجتهاد، وإذا صلیتم الصبح فانصرفتم فبکروا فی طلب الرزق واطلبوا الحلال فإن الله سیرزقکم ویعینکم علیه»((۴)).

وعن أبان، عن العلاء، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «أیعجز أحدکم أن یکون

۱- الفروع: ج۱ ص۳۴۹، ثواب الأعمال: ص۹۸

۲- الفروع: ج۱ ص۳۴۹، التهذیب: ج۲ص۹۸

۳- الفروع: ج۱ ص۳۵۰

۴- الفروع: ج۱ ص۳۵۰

مثل النمله، فإن النمله تجر إلى جحرها»((۱)).

وعن القاسم بن محمد، رفعه إلى أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قیل له: ما بال أصحاب عیسی (علیه السلام) كانوا یمشون على الماء ولیس ذلك فی أصحاب محمد (صلى الله علیه وآله)، فقال: «إن أصحاب عیسی (علیه السلام) كفوا المعاش وإن هؤلاء ابتلوا بالمعاش»((۲)).

أقول: الحدیث ضعیف السند، ولو كان صادراً عنه (علیه السلام) أرید بذلك إن الحواریین حیث كانوا فی حال خوف من السلاطین وكانوا فی حال بلاغ الدین الجدید كان الواجب علیهم أن یهربوا من مكان إلى مكان، وكانوا یبلغون أینما كانوا، ولذا أعطاهم الله سبحانه الرزق من الغیب بینما لیس كذلك أصحاب الرسول (صلى الله علیه وآله)، ولذا كان تحصیل المعاش على أنفسهم، فإن الحق یعطی بقدر الواجب، وربما یقال: إن أصحاب عیسی (علیه السلام) كانوا قلیلین ویسیحون معه (علیه السلام) فكان لهم وقت الریاضه وهی توجب قوه الروح، بخلاف غیر المرتاض، والأول ینجی نفسه والثانی العالم.

وعن حریز، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إذا ضاق أحدكم فلیعلم أخاه ولا یعن على نفسه»((۳)).

أقول: (فلیعلم) بضیقه حتى یساعده أخوه، (ولا یعن) أی لا یضغط على نفسه.

وعن السكونی، عن جعفر، عن أبیه (علیهما السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله علیه وآله): «إذا أعسر أحدكم فلیخرج ولا یغم نفسه وأهله»((۴)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: كان أمیر المؤمنین (علیه السلام) یخرج فی الهاجره

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۰
۲- الفروع: ج۱ ص۳۴۷، التهذیب: ج۲ ص۹۹
۳- التهذیب: ج۲ ص۱۰۰
۴- التهذیب: ج۲ ص۱۰۰

فی الحاجه قد کفاها یرید أن یراه الله یتعب نفسه فی طلب الحلال»([(۱)]).

أقول: (أن یراه) أی یراه حیث أمره سبحانه.

قال: وقال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «إن الله یحب المحترف الأمین»([(۲)]).

وعن إسماعیل بن مسلم، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «العباده سبعون جزءاً أفضلها جزءاً طلب الحلال»([(۳)]).

وعن إسماعیل بن مسلم، عن الصادق جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من بات کالاً من طلب الحلال بات مغفوراً له»([(۴)]).

فصل فی کراهه ترک طلب الرزق

فصل فی کراهه ترک طلب الرزق

عن عمر بن یزید، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «أرأیت لو أن رجلاً دخل بیته وأغلق بابه أکان یسقط علیه شیء من السماء»([(۵)]).

أقول: هذا استفهام إنکار، أی لا تفعل ذلک.

وعن عمر بن یزید، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): رجل قال: لأقعدن فی بیتی ولأصلین ولأصومن ولأعبدن ربی، فأما رزقی فسیأتینی، فقال أبو عبد الله (علیه السلام): «هذا أحد الثلاثه الذین لا یستجاب لهم»([(۶)]).

وعن سلیمان بن معلی بن خنیس، عن أبیه، قال: سأل أبو عبد الله (علیه السلام) عن رجل وأنا عنده فقیل: أصابته الحاجه، قال: «فما یصنع الیوم»، قیل: فی البیت یعبد

۱- الفقیه: ج۲ ص۵۳

۲- الفقیه: ج۲ ص۵۲

۳- معانی الأخبار: ص۱۰۴، ثواب الأعمال: ص۹۸

۴- وسائل الشیعه: ج۶ ص۱۳

۵- الفروع: ج۱ ص۳۴۹

۶- الفروع: ج۱ ص۳۴۹، التهذیب: ج۲ ص۹۸

ربه، قال: «فمن أين قوته»، قيل: من عند بعض إخوانه، فقال أبو عبد الله (عليه السلام): «والله للذى يقوته أشد عباده منه»((١)).

وعن هشام الصيدانى (الصيدلانى خ ل)، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «يا هشام إن رأيت الصفين قد التقيا فلا تدع طلب الرزق فى ذلك اليوم»((٢)).

أقول: إذ لا منافاه بين الأمرين حيث يبيع ويشترى فى وقت الفراغ من الحرب.

وعن شهاب بن عبد ربه، قال: قال لى أبو عبد الله (عليه السلام): «إن ظننت أو بلغك أن هذا الأمر كائن فى غد فلا تدعن طلب الرزق، وإن استطعت أن لا تكون كلًا فافعل»((٣)).

أقول: هذا الأمر أى ظهور الإمام المهدى (عليه السلام).

وعن مسعده بن صدقه، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى حديث طويل، قال: «وفى غير آيه من كتاب الله أنه لا يحب المسرفين فناهم عن الإسراف ونهاهم عن التقتير، لكن أمر بين أمرين، لا يعطى جميع ما عنده ثم يدعو الله أن يرزقه فلا يستجيب له، وللحديث الذى جاء عن النبى (صلى الله عليه وآله): إن أصنافاً من أمتى لا يستجاب لهم دعاؤهم، رجل يدعو على والديه، ورجل يدعو على غريم ذهب له بماله فلم يكتب عليه ولم يشهد عليه، ورجل يدعو على امرأته وقد جعل الله عزوجل تخليه سبيلها بيده، ورجل يقعد فى بيته ويقول: يا رب ارزقنى، ولا يخرج ولا يطلب الرزق، فيقول الله عزوجل له: عبدى ألم أجعل لك السبيل إلى الطلب والتصرف فى الأرض بجوارح صحيحه فتكون قد أعذرت فيما بينى وبينك فى الطلب لاتباع أمرى ولكيلا تكون كلًا على أهلك، فإن شئت رزقتك وإن شئت قترت عليك وأنت معذور عندى،

١- الفروع: ج١ ص٣٤٩، التهذيب: ج٢ ص٩٨

٢- الفروع: ج١ ص٣٤٩، التهذيب: ج٢ ص٩٨

٣- الفروع: ج١ ص٣٥٠

ورجل رزقه الله مالاً كثيراً فأنفقه ثم أقبل يدعو يا رب ارزقنى، فيقول الله عزوجل: ألم أرزقك رزقاً واسعاً فهلا اقتصدت فيه كما أمرتك ولم تسرف، وقد نهيتك عن الإسراف، ورجل يدعو فى قطيعه رحم»((١)).

أقول: بعض الأدعيه لا يستجاب لأنه محرم، وبعض الأدعيه لا يستجاب لأنه ليس فى موضع الدعاء، (فإن شئت رزقتك) أى إذا طلبت ترزق إما رزقاً كثيراً أو قليلاً.

وعن على بن عبد العزيز، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «ما فعل عمر بن مسلم»، قلت: جعلت فداك أقبل على العباده وترك التجاره، فقال: «ويحه أما علم أن تارك الطلب لا يستجاب له (دعوه)، إن قوماً من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) لما نزلت (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب)((٢))، أغلقوا الأبواب وأقبلوا على العباده وقالوا: قد كفينا، فبلغ ذلك النبى (صلى الله عليه وآله) فأرسل إليهم فقال: ما حملكم على ما صنعتم، فقالوا: يا رسول الله (صلى الله عليه وآله) تكفل (الله) لنا بأرزاقنا فأقبلنا على العباده، فقال: إنه من فعل ذلك لم يستجب له، عليكم بالطلب»((٣)).

أقول: وراء الأسباب الظاهره الأسباب الخفيه، فمن زعم أن أحدهما يكفى عن الآخر، لدليل هذا وحده أو دليل ذاك وحده، كان خاطئاً، كمن يزعم أن بالدعاء يأتيه الولد، أو يزعم أن بالزواج يأتيه، ولذا قد يتزوج ولا يحصل على الأولاد، كما أنه إذا لم يتزوج لا يرزق ولو دعا.

وعن هارون بن حمزه مثله، وقال: «إنى لأبغض الرجل فاغراً فاه إلى ربه فيقول ارزقنى ويترك الطلب»((٤)).

١- الفروع: ج١ ص٣٤٥
٢- سوره الطلاق: ٢ _ ٣
٣- التهذيب: ج٢ ص٩٨، الفروع: ج١ ص٣٥١
٤- التهذيب: ج٢ ص٩٨، الفروع: ج١ ص٣٥١

وعن عمر بن یزید، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إنی لأرکب فی الحاجه التی کفانیها الله ما أرکب فیها إلّا لالتماس أن یرانی الله أضحی فی طلب الحلال، أما تسمع قول الله عزوجل: (فإذا قضیت الصلاه فانتشروا فی الأرض وابتغوا من فضل الله)((۱))، أرأیت لو أن رجلاً دخل بیتاً وطین بابه وقال رزقی ینزل علیّ کان یکون هذا، أما أنه یکون أحد الثلاثه الذین لا یستجاب لهم دعوه»، قلت: من هؤلاء، قال: «رجل عنده المرأه فیدعو علیها فلا یستجاب له، لأن عصمتها فی یده ولو شاء أن یخلی سبیلها، والرجل یکون له الحق علی الرجل فلا یشهد علیه فیجحده حقه فیدعو علیه فلا یستجاب له لأنه ترک ما أمر به، والرجل یکون عنده الشیء فیجلس فی بیته فلا ینتشر ولا یطلب ولا یلتمس الرزق حتی یأکله فیدعو فلا یستجاب له»((۲)).

أقول: تقدم الکلام فی أمثال هذا الحدیث.

فصل فی استحباب الاستعانه بالدنیا علی الآخره

فصل فی استحباب الاستعانه بالدنیا علی الآخره

عن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «نعم العون علی تقوی الله الغنی»((۳)).

وعن ذریح المحاربی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «نعم العون علی الآخره الدنیا»((۴)).

وعن ذریح بن یزید المحاربی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «نعم العون الدنیا علی الآخره»((۵)).

۱- سوره الجمعه: ۱۰

۲- عده الداعی: ص۶۳

۳- الفروع: ج۱ ص۳۴۷، الفقیه: ج۲ ص۵۱

۴- الفروع: ج۱ ص۳۴۸

۵- الفروع: ج۱ ص۳۴۷ ، الفقیه: ج۲ ص۵۱

قال: وقال أبو جعفر (علیه السلام): «إنی أجدنی أمقت الرجل متعذر المکاسب فیستلقی علی قفاه ویقول: اللهم ارزقنی، ویدع أن ینتشر فی الأرض ویلتمس من فضل الله، فالذره تخرج من جحرها تلتمس رزقها»((۱)).

وعن علی الأحمسی، عن رجل، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «نعم العون الدنیا علی طلب الآخره»((۲)).

وعن أبی البختری رفعه، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «اللهم بارک لنا فی الخبز، ولا تفرق بیننا وبینه، فلولا الخبز ما صلینا ولا صمنا ولا أدینا فرائض ربنا»((۳)).

أقول: الخبز من باب المثال الغالب، وإلاّ فکل قوت کذلک، حتی أن الصیاد الذی لا یحصل إلاّ علی السمک یکون سمکه کذلک.

وعن أحمد بن محمد بن خالد، رفعه قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «غنی یحجزک عن الظلم خیر من فقر یحملک علی الإثم»((۴)).

أقول: کل واحد من الغنی والفقر حسن من ناحیه، وسیء من ناحیه، لکن الغنی خیرهما بالنتیجه، لکن لما قال الله تعالی: (إن الإنسان لیطغی أن رآه استغنی)((۵))، کان العرف العام علی سوء الغنی من هذه الجهه، والإمام (علیه السلام) نبه علی أن الغنی إذا فرض سوؤه، فهو خیر إذا سبب الکف عن الظلم، لأنه لا یأکل أموال الناس بالباطل، مما قد یفعله الفقیر الجائع، والحاصل إن القضیه فرضیه فی الطرفین.

وعن عبد الله بن سنان، عن عده من أصحابنا، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال

۱- الفقیه: ج۲ ص۵۲
۲- الفروع: ج۱ ص۳۴۸
۳- الفروع: ج۱ ص۳۴۸
۴- الفروع: ج۱ ص۳۴۸، الفقیه: ج۲ ص۵۵
۵- سوره العلق: ۶

رسول الله (صلى الله عليه وآله): «يصبح المؤمن أو يسمى على ثكل خير له من أن يصبح ويمسى على حرب، فنعوذ بالله من الحرب»([(۱)](#)).

أقول: الثكل موت بعض الأرحام أو أحد الزوجين بالنسبه إلى الآخر، والحرب احتراق مال الإنسان أو ذهابه، والإنسان بدون الرحم يتمكن من العيش بخلاف ما إذا لم يكن مال، نعم يختلف الناس فى دوران الأمر بينهما فى ترجيح هذا أوذاك، قال الحسين (عليه السلام) عند دفنه الحسن (عليه السلام) :

وليس حريباً من أصيب بماله

ولكن من وارى أخاه حريب.

وعن الحسين بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن القاسم بن الربيع، فى وصيه المفضل بن عمر، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «استعينوا ببعض هذه على هذه، ولا تكونوا كلولاً على الناس»([(۲)](#)).

أقول: لعل الإمام أشار فى (هذه) الأولى إلى اليد، وفى (هذه) الثانيه إلى البطن، أى استعينوا لشبع البطن بعمل اليد.

وعن على بن غراب، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «ملعون من ألقى كلّه على الناس»([(۳)](#)).

وعن أحمد بن محمد بن أبى نصر، عن الرضا (عليه السلام)، قال: قلت له: إن الكوفه قد نبت بى والمعاش بها ضيق وإنما كان معاشنا ببغداد، وهذا الجبل قد فتح على الناس منه باب رزق، فقال: «إن أردت الخروج فاخرج، فإنها سنه مضطرب وليس للناس بد من طلب معاشهم فلا تدع الطلب»([(۴)](#)).

أقول: (نبت) أى لا تحملنى، يقال نبى به إذا قذفه فلم يتحمله.

ص:۱۲۲

۱- الفروع: ج ۱ ص ۳۴۸

۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۴۷

۳- الفروع: ج ۱ ص ۳۴۷، التهذيب: ج ۲ ص ۹۹

۴- قرب الإسناد: ص ۱۶۴

فصل فی استحباب جمع المال من الحلال لفعل المعروف

فصل فی استحباب جمع المال من الحلال لفعل المعروف

عن عمرو بن جمیع، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «لا خیر فیمن لا یحب جمع المال من حلال یکف به وجهه ویقضی به دینه ویصل به رحمه»((۱)).

وعن عبد الأعلی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «اسألوا الله الغنی فی الدنیا والعافیه، وفی الآخره المغفره والجنه»((۲)).

وعن عبد الله بن أبی یعفور، قال: قال رجل لأبی عبد الله (علیه السلام): والله إنا لنطلب الدنیا ونحب أن نؤتاها (منها خ ل)، فقال: «تحب أن تصنع بها ماذا»، قال: أعوذ بها علی نفسی وعیالی وأصل بها وأتصدق بها وأحج وأعتمر، فقال أبو عبد الله (علیه السلام): «لیس هذا طلب الدنیا، هذا طلب الآخره»((۳)).

وعن محمد بن إسماعیل بن بزیع، قال: سمعت الرضا (علیه السلام) یقول: «لا یجتمع المال إلّا بخصال خمس: ببخل شدید، وأمل طویل، وحرص غالب، وقطیعه الرحم، وإیثار الدنیا علی الآخره»((۴)).

أقول: أی المال الحرام.

وعن عمر بن سیف الأزدی، قال: قال لی أبو عبد الله جعفر بن محمد (علیه السلام): «لا تدع طلب الرزق من حله، فإنه عون لک علی دینک، واعقل راحلتک وتوکل»((۵)).

أقول: (اعقل راحلتک) أشار الإمام (علیه السلام) إلی کلام النبی (صلی الله علیه وآله): «اعقل وتوکل»، لبیان أن ملاکه موجود فی طلب الرزق، فاللازم علی الإنسان أن یطلب الرزق

۱- الفروع: ج ۱ ص۳۴۷، الفقیه: ج ۲ ص۵۵

۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۴۷

۳- الفروع: ج ۱ ص۳۴۸، التهذیب: ج ۲ ص۹۹

۴- عیون أخبار الرضا: ص۱۵۳

۵- مجالس ابن الشیخ: ص ۱۲۰

ویتوکل، لا أنه یتوکل بدون الطلب، فإنه کالتوکل بدون عقال البعیر.

فصل فی وجوب الزهد فی الحرام دون الحلال

فصل فی وجوب الزهد فی الحرام دون الحلال

عن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قلت له: ما الزهد فی الدنیا، قال: «ویحک حرامها فتنکبه»((۱)).

أقول: (ویح) یستعمل فی الخیر والشر.

وعن عده من أصحابنا، عن أحمد بن أبی عبد الله، عن الجهم بن الحکم، عن إسماعیل بن مسلم، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «لیس الزهد فی الدنیا بإضاعه المال ولا تحریم الحلال، بل الزهد فی الدنیا أن لا تکون بما فی یدک أوثق منک بما عند الله عزوجل»((۲)).

وعن أبی الطفیل، قال: سمعت أمیر المؤمنین (علیه السلام) یقول: «الزهد فی الدنیا قصر الأمل، وشکر کل نعمه، والورع عن کل ما حرم الله عزوجل»((۳)).

وعن سلیم بن قیس الهلالی، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: «منهومان لا یشبعان، منهوم دنیا ومنهوم علم، فمن اقتصر من الدنیا علی ما أحل الله له سلم، ومن تناولها من غیر حلها هلک إلّا أن یتوب ویراجع، ومن أخذ العلم من أهله وعمل به نجی، ومن أراد به الدنیا فهی حظه»((۴)).

أقول: فلا حظ له فی الآخره، بینما إذا تعلم الإنسان العلم وعلمه للآخره أتته الدنیا وکان له النصیب الأوفر فی الآخره.

۱- الفروع: ج ۱ ص ۳۴۷

۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۴۷

۳- الفروع: ج ۱ ص ۳۴۷

۴- التهذیب: ج ۲ ص ۹۹، الأصول: ص ۲۲

فصل فی استحباب العمل بالید

فصل فی استحباب العمل بالید

عن أبی أسامه زید الشحام، عن أبی عبد الله (علیه السلام): «إن أمیر المؤمنین (علیه السلام) أعتق ألف مملوک من کد یده»((۱)).

وعن الفضل بن أبی قره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «کان أمیر المؤمنین (علیه السلام) یضرب بالمر ویستخرج الأرضین، وکان رسول الله (صلی الله علیه وآله) یمص النوی بفیه ویغرسه فیطلع من ساعته، وإن أمیرالمؤمنین (علیه السلام) أعتق ألف مملوک من ماله وکد یده»((۲)).

أقول: یستخرج الأرضین أی ما فیها من الماء.

وبهذا الإسناد: إن أمیر المؤمنین (علیه السلام) قال: «أوحی الله إلی داود (علیه السلام): إنک نعم العبد لولا أنک تأکل من بیت المال ولا تعمل بیدک شیئاً، قال: فبکی داود (علیه السلام) أربعین صباحاً، فأوحی الله إلی الحدید: أن لن لعبدی داود، فألان الله عزوجل له الحدید، فکان یعمل فی کل یوم درعاً فیبیعها بألف درهم، فعمل ثلاثمائه وستین درعاً فباعها بثلاثمائه وستین ألف، واستغنی عن بیت المال»((۳)).

وعن عمار السجستانی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، عن أبیه (علیه السلام): «إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) وضع حجراً علی الطریق یرد الماء عن أرضه، فو الله ما نکب بعیراً ولا إنساناً حتی الساعه»((۴)).

أقول: کان ذلک فی حافه الطریق الواسع، کما هی حاله الطرق فی الصحاری حیث السعه الکبیره فی عرضها، ولذا تدارک الإمام (علیه السلام) عن سؤال أنه کیف وضع الحجر فی طریق الناس.

۱- الفروع: ج۱ ص۳۴۸، التهذیب: ج۲ ص۹۹

۲- الفروع: ج۱ ص۳۴۸

۳- الفروع: ج۱ ص۳۴۸

۴- الفروع: ج۱ ص۳۴۸

وعن زراره: إن رجلًا أتى أبا عبد الله (عليه السلام) فقال: إنى لا أحسن أن أعمل عملًا بيدى، ولا أحسن أن أتجر وأنا محارف محتاج، فقال: «اعمل، فاحمل على رأسك واستغن عن الناس، فإن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قد حمل حجراً على عنقه فوضعه فى حائط من حيطانه، وإن الحجر لفى مكانه ولا يدرى كم عمقه إلّا أنه ثم»((۱)).

أقول: (ثم) بفتح الثاء أى إنه موجود إلى الآن.

وعن الحسن بن أبى حمزه، عن أبيه، قال: رأيت أبا الحسن (عليه السلام) يعمل فى أرض له قد استنقعت قدماه فى العرق، فقلت: جعلت فداك أين الرجال، فقال: «يا على قد عمل باليد (بالبيل خ ل) من هو خير منى ومن أبى فى أرضه»، فقلت: ومن هو، فقال: رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأمير المؤمنين (عليه السلام) وآبائى (عليهم السلام) كلهم كانوا قد عملوا بأيديهم، وهو من عمل النبيين والمرسلين والأوصياء والصالحين»((۲)).

وعن أبى عمرو الشيبانى، قال: رأيت أبا عبد الله (عليه السلام) وبيده مسحاه وعليه إزار غليظ يعمل فى حائط له والعرق يتصاب عن ظهره، فقلت: جعلت فداك أعطنى أكفك، فقال: «إنى أحب أن يتأذى الرجل بحر الشمس فى طلب المعيشه»((۳)).

وعن أبى بصير، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «إنى لأعمل فى بعض ضياعى حتى أعرق، وإن لى من يكفينى، ليعلم الله عزوجل أنى أطلب الرزق الحلال»((۴)).

أقول: (ليعلم) أى يكون علمه خارجياً، وإلاّ فإنه يعلم كل شىء قبل وقوعه، قال سبحانه: (فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين)((۵)).

۱- الفروع: ج۱ ص۳۴۹
۲- الفروع: ج۱ ص۳۴۹، الفقيه: ج۲ ص۵۳
۳- الفروع: ج۱ ص۳۴۹
۴- الفروع: ج۱ ص۳۴۹
۵- سوره العنكبوت: ۳

وعن إسـماعيل بن جابر، قال: أتيت أبا عبد الله (عليه السـلام) وإذا هو في حائط له وبيده مسحاه وهو يفتح بها الماء وعليه قميص شبه الكرابيس كأنه مخيط عليه من ضيقه((١)).

وعن هشام بن سالم، عن أبي عبـد الله (عليه السـلام)، قال: «كان أمير المؤمنين (عليه السـلام) يحتطب ويسـتقي ويكنس، وكانت فاطمه (عليها السلام) تطحن وتعجن وتخبز»((٢)).

وعن الفضـل بن أبي قره، قـال: دخلنـا على أبي عبـد الله (عليه السـلام) في حائط له، فقلنا: جعلنا فـداك دعنا نعمله لك أو تعمله الغلمان، قال: «لا، دعوني فإني أشتهي أن يراني الله عزوجل أعمل بيدي وأطلب الحلال في أذى نفسي»((٣)).

وعن السـكوني، عن جعفر بن محمد (عليه السـلام)، عن آبائه (عليهم السـلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السـلام) في قول الله عزوجل: (وإنه هو أغنى وأقنى)((٤))، قال: «أغنى كل إنسان بمعيشته وأرضاه بكسب يده»((٥)).

وعن جعفر بن محمد، عن أبيه (عليهما السلام)، قال: كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: «من وجد ماءاً وتراباً ثم افتقر فأبعده الله»((٦)).

أقول: أي فلم يزرع، وتبعيد الله في الدنيا الفقر وما يتبعه، وفي الآخره الحرمان عن الدرجات الرفيعه وإن كان من أهل الجنه.

فصل في استحباب الغرس والزرع والسقي

فصل في استحباب الغرس والزرع والسقي

عن زراره، عن أبي جعفر (عليه السـلام)، قال: «لقي رجل أمير المؤمنين (عليه السلام) وتحته وسق من نوى، فقال له: ما هذا يا أبا الحسن تحتك، فقال: مائه ألف عذق إن شاء الله،

١- الفروع: ج ١ ص ٣٤٩

٢- الفقيه: ج ٢ ص ٥٦

٣- الفقيه: ج ٢ ص ٥٣

٤- سوره النجم: ٤٨

٥- معاني الأخبار: ص ٦٥

٦- قرب الإسناد: ص ٥٥

قال: فغرسه فلم يغادر منه نواه واحده»((١)).

أقول: على هذا الحديث كان الإمام (عليه السلام) زرع ما لا يقل عن خمسمائه كيلومتر، إذ كل نخله تحتاج إلى خمسه أمتار فى أطرافها على أقل تقدير، وقد رأيت فى مكان أن العيون التى استخرجها الإمام (عليه السلام) كانت أربعمائه عين ماء، وهذا يناسب النخيل المذكوره، ولو فرض أن الوسق ما يقارب مائتى كيلو وكل كيلو مائتا مثقال تقريباً وكل مثقال ثلاث نويات كان الوسق زهاء مائه الف نواه، أما عدم المغادره فالظهر أنه خارق أو قصد المتكلم الغلبه مجازاً.

وعن عبد الله بن سنان، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن أمير المؤمنين (عليه السلام) كان يخرج ومعه أحمال النوى، فقال له: يا أبا الحسن ما هذا معك، فيقول: نخل إن شاء الله، فيغرسه فما يغادر منه واحده»((٢)).

وعن يزيد بن هارون الواسطى، قال: سألت جعفر بن محمد (عليه السلام) عن الفلاحين، فقال: «هم الزارعون، كنوز الله فى أرضه، وما فى الأعمال شىء أحب إلى الله من الزراعه، وما بعث الله نبياً إلاّ زراعاً إلاّ إدريس (عليه السلام) فإنه كان خياطاً»((٣)).

أقول: كما أن الكنز فيه مال كثير كلما أخذ منه بقى منه باق، كذلك الزارع كلما أعطى من الثمار بقى شىء حيث يزرع دائماً، فهم كالكنز فى ذلك، وإنما كان أحب لأنه بالزراعه يكتفى الإنسان فى طعامه ولباسه وسائر حوائجه، فإنه لو كان الماء والأرض والزرع لم يحتج الإنسان إلى شىء آخر، والمعادن والدواب وما أشبه كلها ثانويات، فهى فى الدرجه الثانيه من المحبه، وحب الله من باب (خذ الغايات).

١- الأصول: ص٣٤٨

٢- الأصول: ص٣٤٩

٣- التهذيب: ج٢ ص١١٥

وعن أبی سعید الخدری، عن النبی (صلی الله علیه وآله) فی حدیث، قال: «من سقی طلحه أو سدره فکأنما سقی مؤمناً من ظمأ»((١)).

أقول: کأن الشجرین من باب المثال، والطلح الموز، ولعل عدم ذکر النخل لضربه بجذوره الأرض فلا یحتاج إلی سقی الماء.

وعن الحسن بن ظریف، عن محمد، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی قول الله: **(وعلی الله فلیتوکل المتوکلون)** قال: «الزارعون»((٢)).

أقول: الزارعون من باب المصداق، والزارع أحوج إلی التوکل فی الظاهر، لأن الزرع والثمر وما أشبه لا یکون إلاّ بأمر غیبی ظاهر للعیان، هذا بالأضافه إلی أن الغیث بید الله وحده ظاهراً وباطناً، فالزرع المحتاج إلیه الذی یزاوله الزارع لا یکون إلاّ بالتوکل، نعم کل الأشیاء فی غیر ما بید الإنسان وهو جزء صغیر جداً، بید الله فاللازم أن یعمل العامل ما فی خطه قدرته ویتوکل علی الله فی ما بیده وحده.

والظاهر أن الفرق بین (وکل) من المجرد و(وکل) من باب التفعیل و(توکل) من باب التفعل، أن الأول بمعنی ترک الشیء إلی الغیر، ولذا ورد فی الدعاء (لا تکلنا إلی أنفسنا)، والثانی جعله وکیلاً وإن لم یکن عن کل قلبه، والثالث هو الثانی بإضافه زیاده معنی القلبیه التامه، فمعناه أنه وکله من کل أعماق قلبه، أو أنه یدل علی زیاده التوکیل والمبالغه فیه، أی التوکیل والاعتماد علی الوکیل، بخلاف التوکیل فلیس فیه معنی الاعتماد.

فصل فی استحباب المضاربه

فصل فی استحباب المضاربه

عن محمد بن عذافر، عن أبیه، قال: أعطی أبو عبد الله (علیه السلام) أبی ألفاً وسبعمائه

١- وسائل الشیعه: ج۶ ص٢۵

٢- وسائل الشیعه: ج۶ ص٢۵

دينـار، فقـال له: «اتجر بها لی»، ثم قال: «أما إنه ليس لی رغبه فی ربحها، وإن كان الربـح مرغوباً فيه، ولكنی أحببت أن يرانی الله عزوجـل متعرضـاً لفوائـده»، قـال: فربحت له فيه (منها) مائه دينار، ثم لقيته فقلت له: قـد ربحت لك فيه مائه دينار، قال: ففرح أبو عبـد الله (عليه السـلام) بـذلك فرحاً شديـداً، ثم قال: «أثبتها (لی) فی رأس مالی»، وقال: فمات أبی والمال عنده، فأرسل إلیّ أبو عبـد الله (عليه السـلام) وكتب: «عافانا الله وإياك، إن لی عند أبی محمد ألفاً وثمانمائه دينار أعطيته يتجر بها فادفعها إلی عمر بن يزيـد»، قال: فنظرت فی كتاب أبی فإذا فيه: لأبی موسـی (عليه السـلام) عنده ألف وسـبعمائه دينار واتجر له فيها مائه دينار، وعبد الله ابن سنان وعمر بن يزيد يعرفانه((١)).

أقول: لعـل الإمام (عليه السـلام) أظهر الفرح الشديـد للتأكيـد علی المضاربه، وهی عمل عقلائی، إذ النقـد عمل متراكم، والعامل يعمـل وباجتمـاع العملين تكـون النـتيجه، فيلزم أن تكـون الحصه بينهمـا علی العـدل والنسـبه، فزعم أنه اسـتغلال للعمـال مـدفوع بالدليل، وقد ذكرنا تفصيل ذلك فی (فقه الاقتصاد).

وهـل الإمام (عليه السـلام) أخـذ صـكاً من العامل بـذلك، لكن لم يظهره اعتماداً علی الولـد أو لا، احتمالان، لكن الثانی خلاف استحباب الكتابه.

وكيف كان فمن عنده مال الغير يجب أحياناً ويستحب أحياناً أن يكتب ذلك لئلا يضـيع مال الناس إذا مات أو جن أو ما أشـبه، كما ذكرنا تفصيل ذلك فی بابی الأموات والوصيه.

قال الشاعر :

أنلنی بالذی استقرضت صكا

وأشهد معشراً قد شاهدوه

فإن الله خلاق البرايا

عنت لجلال هيبته الوجوه

يقول إذا تداينتم بدين

إلی أجل مسمی فاكتبوه.

١- الفروع: ج١ ص٣٤٩، التهذيب: ج٢ ص٩٩

فصل فی وجوب الاقتصار علی الرزق الحلال

فصل فی وجوب الاقتصار علی الرزق الحلال

عن أبی حمزه الثمالی، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی حجه الوداع: «ألا ـ أن الروح الأمین نفث فی روعی أنه لا ـ تموت نفس حتی تستکمل رزقها، فاتقوا الله وأجملوا فی الطلب، ولا یحملنکم استبطاء شیء من الرزق أن تطلبوه بمعصیه الله، فإن الله تبارک وتعالی قسم الأرزاق بین خلقه حلالاً ولم یقسمها حراماً، فمن اتقی الله وصبر أتاه الله برزقه من حله، ومن هتک حجاب الستر وعجل فأخذه من غیر حله قص به من رزقه الحلال وحوسب علیه یوم القیامه»((١)).

أقول: (أجملوا) أی لیکن طلبکم جمیلاً.

ثم إن الله خلق الإنسان وخلق ما یقیمه وربط بینهما، وجعل رزق من لا ـ یقدر علی إداره معاش نفسه علی غیره من الأبوین والأولاد ونحوهم، ولمن فقد ذلک أیضاً فی بیت المال، وهذا هو الرزق الحلال، وبعض الناس یطلبون الحرام إما بدلاً عن الحلال کمن یبیع الخمر عن الخل، أو معه کمن یبیعهما.

وإذا فرض عدم تمکنه هو من الحلال ولم یقم به من وجب علیه رزقه ولا بیت المال، جاز تناول الحرام ذاتاً اضطراراً، ولا یکون حینئذ حراماً، لأنه (ما من شیء حرمه الله إلاّ وقد أحله لمن اضطر إلیه) وفی هذه الروایه والروایات الآتیه اشاره إلی أطراف من هذا الکلام.

أما أن الحرام یأخذ من الحلال فذلک من جهه أن قدره تحصیل مائه دینار إذا صرفت فی الحرام أو فی کلیهما قام الحرام مکان الحلال، وبذلک بدل صاحبه الخبیث بالطیب کلًا أو بعضاً.

وعن أبی حمزه الثمالی، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «خطب رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی حجه الوداع فقال: یا أیها الناس ما من شیء یقربکم من الجنه ویباعدکم من النار إلاّ وقد أمرتکم به، وما من شیء یقربکم من النار ویباعدکم من الجنه إلاّ وقد

١- الفروع: ج١ ص ٣٥٠، المقنعه: ص ٩١

نهيتكم عنه، ألا وإن الروح الأمين نفث فی روعی» وذكر مثله، إلی أن قال: «إن تطلبوه من غير حله فإنه لا يـدرك ما عنـد الله إلّا بطاعته»((۱)).

وعن إبراهيم بن أبی البلاد، عن أبيه، عن أبی جعفر (عليه السلام) قال: «ليس من نفس إلّا وقد فرض الله لها رزقها حلالاً يأتيها فی عافيه، وعرض لها بالحرام من وجه آخر، فإن هی تناولت شيئاً من الحرام قاصها من الحلال الذی فرض لها، وعند الله سواهما فضل كثير، وهو قوله عزوجل: (واسألوا الله من فضله)((۲))»((۳)).

أقول: (من فضله) غير ما يكد الإنسان فی تحصيله كالإرث وجوائز بيت المال والطيور الزائره والأمطار إلی غير ذلك، فكلها خارج عن الاكتساب، ويأتی الإنسان من فضل الله سبحانه بلا تعب.

وعن إبراهيم بن أبی البلاد، عن أبيه، عن أحدهما (عليهما السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله عليه وآله): «يا أيها الناس إنه قد نفث فی روعی روح القدس أنه لن تموت نفس حتی تستوفی رزقها وإن أبطأ عليها، فاتقوا الله وأجملوا فی الطلب، ولا يحملكم استبطاء شیء مما عند الله أن تصيبوه بمعصيه الله، فإن الله لا ينال ما عنده إلّا بالطاعه»((۴)).

أقول: (ما عنده) كل شیء من عند الله، وإنما المراد ما عنده من الحلال، وإلّا فهندسه الكون والأسباب والمسببات وقدره الإنسان الذهنيه والعمليه كلها من الله سبحانه، وإلّا فمن أين يكون الخمر، ومن أقدر الإنسان علی تحصيلها، إلی غير ذلك.

وربما يقال بهذا فی الآيه (تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً)((۵))، وفی (من يضلل الله)((۶))، لأن الأسباب منه سبحانه، وربما يقال بأن المعنی أنه تركه

۱- الأصول: ص۳۴۵

۲- سوره النساء: ۳۲

۳- الفروع: ج۱ ص۳۵۰ ـ ۳۵۱

۴- الفروع: ج۱ ص۳۵۰ ـ ۳۵۱

۵- سوره النحل: ۶۷

۶- سوره النساء: ۸۸ و۱۴۳

حتى ضل، مثل قولنا (أفسد الأمير الناس) إذا تركهم حتى فسدوا.

وعن أبي خديجه، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «لو كان العبد في جحر لأتاه رزقه فأجملوا في الطلب»((۱)).

أقول: (في جحر) أي في ما كان داخلاً في نطاق الأسباب والمسببات، وإلّا مات الإنسان جوعاً أو عطشاً أو عرياً أو شبه ذلك، وأمثال هذا الحديث تأكيد على عدم الانحراف من الحلال إلى الحرام كما يتصوره قسم من الناس بأنه مضطر إلى الحرام ـ لا اضطراراً حقيقياً مرفوعاً ـ فيبيع الخمر أو سائر المحرمات أو يكتسب بالغناء أو نحو ذلك، بينما يجد السبيل إلى الكسب الحلال، فليس المراد عدم الطلب وإنما المراد عدم طلب الحرام.

وعن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن الله عزوجل خلق الخلق وخلق معهم أرزاقهم حلالاً، فمن تناول شيئاً منها حراماً قص به من ذلك الحلال»((۲)).

وعن الحسين بن زيد، عن الصادق (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، عن النبي (صلى الله عليه وآله) في حديث المناهي، قال: «من لم يرض بما قسمه الله له الرزق وبث شكواه ولم يصبر ولم يحتسب، لم ترفع له حسنه ويلقى الله وهو عليه غضبان إلّا أن يتوب»((۳)).

أقول: (من لم يرض) ليس معنى ذلك أنه لا يسعى، بل إذا سعى بقدر جهده ولم يمنع عن مثل بيت المال، وإلّا فإذا منع أو حال الظالم بينه وبين الاكتساب الحلال فلا إشكال في جواز الشكوى، بل قد يجب من باب النهي عن المنكر أو رفعه، قال سبحانه: (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلّا من

۱- الفروع: ج۱ ص ۳۵۰

۲- الفروع: ج۱ ص ۳۵۰

۳- الفقيه: ج۲ ص۱۹۷

ظلم)((۱))، والحاصل النهی فی هذه الروایه من الشکوی فی غیر المورد.

وعن مرازم بن حکیم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن رسول الله (صلی الله علیه وآله)، قال: «إن الروح الأمین جبرئیل أخبرنی عن ربی أنه لن تموت نفس حتی تستکمل رزقها، فاتقوا الله وأجملوا فی الطلب، واعملوا أن الرزق رزقان، فرزق تطلبونه ورزق یطلبکم، فاطلبوا أرزاقکم من حلال، فإنکم إن طلبتموها من وجوهها أکلتموها حلالاً، وإن طلبتموها من غیر وجوهها أکلتموها حراماً، وهی أرزاقکم لابد لکم من أکلها»((۲)).

وعن محمد بن محمد المفید فی (المقنعه)، قال: قال الصادق (علیه السلام): «الرزق مقسوم علی ضربین، أحدهما واصل إلی صاحبه وإن لم یطلبه، والآخر معلق بطلبه، فالذی قسم للعبد علی کل حال آتیه وإن لم یسع له، والذی قسم له بالسعی فینبغی أن یلتمسه من وجوهه، وهو ما أحله الله له دون غیره، فإن طلبه من جهه الحرام فوجده حسب علیه برزقه وحوسب به»((۳)).

أقول: قد تقدم أمثله للرزق الذی یطلب الإنسان کطیور الهواء ونحوها حیث هی تأتی بدون الطلب.

وعن محمد بن علی بن عثمان الکراجکی فی (کنز الفواید)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «الدنیا دول، فاطلب حظک منها بأجمل الطلب»((۴)).

أقول: (دول) أی جعلها الله سبحانه بحیث تدار من ید إلی ید، سواء فی العلم أو المال أو الجاه أو غیر ذلک، ولم یجعلها جامده علی جماعه خاصه،

۱- سوره النساء: ۱۴۸

۲- المجالس: ص۱۷۶

۳- المقنعه: ص۹۱

۴- کنز الفوائد: ص۱۶

وإنما يحصلها من طلبها من أسبابها المقرره لها تكويناً.

فصل فی استحباب الاقتصاد فی طلب الرزق

فصل فی استحباب الاقتصاد فی طلب الرزق

عن عبد الله بن سليمان، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «إن الله عزوجل وسع فی أرزاق الحمقی ليعتبر العقلاء ويعلموا أن الدنيا ليس ينال ما فيها بعمل ولا حيله»((۱)).

أقول: الإنسان يری كثيراً من الحمقی لهم رزق واسع وأولاد وأزواج وما أشبه، ولو كان الرزق لا يحصل إلا بالعقل لوجب أن لا يكونوا هكذا، وذلك دليل علی أن الإداره بيد أخری لا بيد الإنسان وحده، وليس معنی ذلك الجزئيه فإنها نقيض السالبه الكليه القائله بأن كل شیء بيد الإنسان، أو لا شیء بيد غيره، وإلّا فمن الواضح أن الدنيا تدار غالباً بيد العقلاء الذين يعرفون الموارد والمصادر والأسباب والمسببات.

وعن سهل بن زياد رفعه، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «كم من متعب نفسه مقتر عليه، ومقتصد فی الطلب قد ساعدته المقادير»((۲)).

عن ابن فضال، عمن ذكره، عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال: «ليكن طلبك للمعيشه فوق كسب المضيع ودون طلب الحريص الراضی بدنياه المطمئن إليها، ولكن أنزل نفسك من ذلك بمنزله المنصف (النصف خ ل) المتعفف ترفع نفسك عن منزله الواهن الضعيف وتكسب ما لابد للمؤمن منه، إن الذين اعطوا المال ثم لم

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۱، التهذيب: ج۲ ص۹۸

۲- الفروع: ج۱ ص۳۵۰

یشکروا لا مال لهم»([(۱)]).

أقول: (لم یشکروا) بالتکسب، لأن الشکر العملی هو وضع کل شیء موضعه، قال سبحانه: (اعملوا آل داود شکرا)([(۲)])، أو هو جمله مستأنفه، فهما موضوعان، الأول التکسب الوسط، والثانی الشکر علی النعم، لکنه خلاف الظاهر.

وعن ابن جمهور، عن أبیه رفعه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «کان أمیر المؤمنین (علیه السلام) کثیراً ما یقول: اعلموا علماً یقیناً، إن الله عزوجل لم یجعل للعبد وإن اشتد جهده وعظمت حیلته وکثرت مکائده أن یسبق ما سمی له فی الذکر الحکیم، ولم یخل من العبد فی ضعفه وقله حیلته أن یبلغ ما سمی له فی الذکر الحکیم، أیها الناس إنه لن یزداد امرؤ نقیراً بحذقه ولا (لن، لم خ ل) ینقص امرؤ نقیراً لحمقه، فالعالم بهذا العامل به أعظم الناس راحه فی منفعته، والعالم لهذا التارک له أعظم الناس شغلاً فی مضرته، ورب منعم علیه مستدرج بالإحسان إلیه، ورب مغرور فی الناس مصنوع له فابق (فاتق الله خ ل) أیها الساعی عن سعیک، وقصر من عجلتک، وانتبه من سنه غفلتک، وتفکر فیما جاء عن الله عزوجل علی لسان نبیه (صلی الله علیه وآله)، واحفظوا بهذه الحروف السبعه فإنها من قول أهل الحجی، ومن عزائم الله فی الذکر الحکیم، إنه لیس لأحد أن یلقی الله بخله من هذه الخلال: الشرک بالله فیما افترض علیه، أو إشفاء غیظه بهلاک نفسه، أو إقرار بأمر یفعل غیره، أو یستنجح إلی مخلوق بإظهار بدعه فی دینه، أو یحمده الناس بما لم یفعل، والمتجبر المختال وصاحب الأبهه والزهو، أیها الناس إن السباع همتها التعدی، وإن البهائم همتها بطونها، وإن النساء همتهن الرجال، وإن المؤمنین مشفقون

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۰، التهذیب: ج۲ ص۹۸

۲- سوره سبأ: ۱۳

خائفون وجلون، جعلنا الله وإياكم منهم»((١)).

أقول: (فى الذكر الحكيم) قال سبحانه: (وأن ليس للإنسان إلاّ ما سعى)((٢))، وقال: (واسألوا الله من فضله)((٣))، فكل ما يحصل الإنسان إما من الأول أو من الثانى، فإنهما دائره المقادير.

(بحذقه) فإن الله سبحانه قدر لهذا الحذق وجعل فيه ما يقوى على الكسب، وعلم أنه يكسب مثلاً طول عمره ألف ألف دينار، فهل تيمكن أن يزيد على ذلك، وكذلك بالنسبه إلى الحمق فإذا علم الإنسان ذلك وعمل كما ينبغى لم يأسف على ما فاته ولم يحرص على ما لا يأتيه ولا يفرح بما يأتيه، قال سبحانه: (لكى لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم)((٤))، فإنهما إشغالان للنفس بما لا ينبغى، والعامل لا ينبغى أن يشغل نفسه بما لا ينبغى.

(ورب منعم) مطلب جديد وهو أن الإنسان يلزم أن لا يتصور أن النعم دائماً إحسان وفضل، بل ربما كان استدراجاً إذا لم يعمل فيها بما قدره الله سبحانه.

(ورب مغرور) أى إنه مغرور ببقاء النعمه، والحال أنه صنع المستقبل الذى يزيل نعمه، وعليه فاللازم على الإنسان أن يكون دائم المواظبه للعمل باللازم فى النعم المخوله له، ودائم الترقب لكى لا يصير مغروراً فتذهب نعمه عن يده بغروره.

(أو إقرار) أى جعل بأن عمل عمل غيره، مثلاً جعل الله الولايه لأهلها فيجعل هذا الغاصب نفسه ولياً، إلى غير ذلك من الأمثله.

(وصاحب الأبهه) غير المتجبر فإنه لا يجبر الناس وإنما يجعل حول نفسه أبهه ويزهو بذلك.

(وإن النساء) المرأه باعتبار عاطفيتها يغلب عليها الاشتغال باستجلاب الرجل، وإلاّ فهى أيضاً كالرجال فى كون بعضها خياراً وبعضها شراراً، كما أن بعض الرجال أيضاً همتهم فى النساء، لكن الغالب فى الرجل العقلانيه، وفى هذا الكلام تنبيه للنساء أن لا يكنّ هكذا، وللرجال

١- الفروع: ج١ ص ٣٥٠، التهذيب: ج٢ ص٩٨

٢- سوره النجم: ٣٩

٣- سوره النساء: ٣٢

٤- سوره الحديد: ٢٣

أن لا يخرجوا عن طريق التعقل.

وعن محمد بن على بن الحسين بإسناده، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) فى وصيته لمحمد ابن الحنفيه، قال: «يا بنى الرزق رزقان، رزق تطلبه ورزق يطلبک، فإن لم تأته أتاک فلا تحمل هم سنتک على هم يومک، وكفاك كل يوم ما هو فيه، فإن تكن السنه من عمرك فإن الله عزوجل سيأتيك فى كل غد بجديد ما قسم لک، وإن لم تكن السنه من عمرک فما تصنع بهمّ وغم ما ليس، واعلم أنه لن يسبقك إلى رزقك طالب، ولن يغلبك عليه غالب، ولن يحتجب عنك ما قدر لک، فكم رأيت من طالب متعب نفسه مقتر عليه رزقه، ومقتصد فى الطلب قد ساعدته المقادير، وكلٌ مقرونٌ به الفناء»((١)).

أقول: (فلا تحمل هم سنتک) المراد فوق المتعارف شرعاً وعقلًا، كما يوجد فوق المتعارف فى الحريص غالباً، فهو عباره أخرى عن عدم الحرص، وإلّا فاللازم على الإنسان أن يكون كما قاله الإمام الحسن (عليه السلام): «اعمل لدنياک كأنک تعيش أبداً، واعمل لآخرتک كأنک تموت غداً».

(وكل مقرون به الفناء) أى ما دام أن التعب فوق اللازم والمقتصد كلاهما يفنيان فما الداعى إلى التعب الزائد.

وعن الأصبغ بن نباته، إن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال لأصحابه: «اعلموا يقيناً أن الله تعالى لم يجعل للعبد وإن عظمت حيلته واشتد طلبه وقويت مكائده أكثر مما سمى له فى الذكر الحكيم، فالعارف بهذا العاقل له أعظم الناس راحه فى منفعته، والتارك له أعظم الناس شغلًا فى مضرته، والحمد لله رب العالمين، ورب منعم عليه مستدرج، ورب مبتلى عند الناس مصنوع له، فأبق أيها المستمع من سعيک، وقصر من عجلتک، واذكر قبرک ومعادک، فإن إلى الله مصيرک، وكما تدين تدان»((٢)).

أقول: (مبتلى عند الناس) أى إن الناس يرونه مبتلى والحال أن الله صنع له

١- الفقيه: ج٢ ص٣٤٥

٢- مجالس ابن الشيخ: ص١٠٢

ما یکفیه، ولا یخفی أن احتمال أن یکون ما تقدم بغیر هذه العباره یراد به هذا المعنی غیر ظاهر، فهما عبارتان ولهما معنیان.

فصل فی استحباب الرجاء للرزق من حیث لا یحتسب

فصل فی استحباب الرجاء للرزق من حیث لا یحتسب

عن علی بن السری، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «إن الله عزوجل جعل أرزاق المؤمنین من حیث لم یحتسبوا، وذلک أن العبد إذا لم یعرف وجه رزقه کثر دعاؤه»((١)).

أقول: الکلام علی نحو الموجبه الجزئیه حتی یعلم الإنسان أنه لیس ما یرجوه یأتیه قطعاً، ولیس ما یخاف منه یناله دائماً، وإلاّ فطبیعه الأسباب تأتی بالمسببات، وملکه سبأ خرجت کافره تزعم أنها تبقی علی کفرها وعبادتها للشمس فصارت مؤمنه ولم تکن ترجو ذلک.

وعن حفص بن عمر، قال: شکوت إلی أبی عبد الله (علیه السلام) حالی وانتشار أمری علی، فقال لی: «إذا قدمت الکوفه فبع وساده من بیتک بعشره دراهم وادع إخوانک وأعدّ لهم طعاماً وسلهم یدعون الله لک»، قال: ففعلت وما أمکننی ذلک حتی بعت وساده وأعدت طعاماً کما أمرنی وسألتهم یدعون الله لی، قال: فو الله ما مکثت إلاّ قلیلاً حتی أتانی غریم لی فدق الباب علیّ وصالحنی عن مال کثیر کنت أحسبه نحواً من عشره آلاف ثم أقبلت الأشیاء علی((٢)).

وعن عبد الله بن القاسم، عن أبی عبد الله، عن أبیه، عن جده (علیهم السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «کن لما لا ترجو أرجی منک لما ترجو، فإن موسی بن عمران (علیه السلام) خرج یقتبس ناراً لأهله فکلمه الله ورجع نبیاً، وخرجت ملکه سبأ فأسلمت مع سلیمان (علیه السلام)،

١- الفروع: ج ١ ص ٣٥١، الفقیه: ج ٢ ص ٥٤

٢- الفروع: ج ١ ص ٤٢٠

وخرجت سحره فرعون يطلبون العز لفرعون فرجعوا مؤمنين»((۱)).

وعن أبی جمیله، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «کن لما لا ترجو أرجی منک لما ترجو، فإن موسی (علیه السلام) ذهب یقتبس لأهله ناراً فانصرف إلیهم وهو نبی مرسل»((۲)).

وعن محمد بن مسلم، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «أبی الله عزوجل إلاّ أن یجعل أرزاق المؤمنین من حیث لا یحتسبون»((۳)).

أقول: المراد فی التجاره، فإن الغالب أن من فتح دکانه لا یعلم من یشتری منه، وکذلک من یزرع ومن یصنع المصنوعات إلی غیر ذلک.

(وأبی الله) علی سبیل فی الجمله لا الکلیه، والمراد إلقاء الرجاء فی القلب خارج الأسباب الطبیعیه، فإن رجاءه سبحانه من أفضل صفات المؤمن، وذکر کلمه المؤمنین مع أن الکافر کذلک من جهه أن المنکر لله سبحانه لا یرجو غیر الأسباب الظاهریه، فهو من قبیل ﴿هدی للمتقین﴾((۴)) حیث إنهم هم المنتفعون به لا أن القرآن لیس لهدایه غیرهم.

وعن عمر بن یزید، قال: أتی رجل أبا عبد الله (علیه السلام) یقتضیه وأنا عنده، فقال له: «لیس عندنا الیوم شیء ولکنه یأتینا خطر ووسمه فیباع ونعطیک إن شاء الله»، فقال له الرجل: عدنی، فقال: «کیف أعدک وأنا لما لا أرجو أرجی منی لما أرجو»((۵)).

أقول: (عدنی) أی وعداً جزمیاً بدون استثناء المشیئه، حیث إن الإمام (علیه السلام) علقه علی إن شاء الله تعالی.

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۱، الفقیه: ج۲ ص۳۵۱
۲- الفروع: ج۱ ص۳۵۱
۳- الفروع: ج۱ ص۳۵۱
۴- سوره البقره: ۲
۵- الفروع: ج۱ ص۳۵۴

وعن جمیـل بن دراج، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام) قـال: «مـا سـد الله عزوجـل علی مؤمن باب رزق إلاّ فتـح الله له ما هو خیر منه»((1)).

وقال: وقال رجل لأبی الحسن موسی (علیه السلام): عدنی، فقال: «کیف أعدک وأنا لما لا أرجو أرجی منی لما أرجو»((2)).

وعن جعفر بن محمد، عن أبیه (علیهما السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن الرزق ینزل من السماء إلی الأرض علی عدد قطر المطر إلی کل نفس بما قدر لها، ولکن لله فضول فاسألوا الله من فضله»((3)).

فصل فی استحباب التعرض للرزق

فصل فی استحباب التعرض للرزق

عن حسـین الصـحاف، عن سدیر، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السـلام): أی شـیء علی الرجل فی طلب الرزق، فقال: «إذا فتحت بابک وبسطت بساطک فقد قضیت ما علیک»((4)).

أقول: هذا من باب المثال لا الکلیه، کما هو واضح.

وعن الطیار، قال: قال لی أبو جعفر (علیه السلام): «أی شیء تعالج، أی شیء تصنع»، قلت: ما أنا فی شیء، قال: «فخذ بیتاً واکنس فناه ورشه وأبسط فیه بساطاً، فإذا فعلت ذلک فقد قضیت ما علیک»، قال: فقدمت ففعلت فرزقت((5)).

وعن أبی عماره الطیار، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): إنه قد ذهب مالی وتفرق

1- الفقیه: ج2 ص54

2- الفقیه: ج2 ص54

3- قرب الإسناد: ص55

4- الفروع: ج1 ص350، التهذیب: ج2 ص98

5- الفروع: ج1 ص350

ما فی یدی وعیالی کثیر، فقال أبو عبد الله (علیه السلام): «إذا قدمت فافتح باب حانوتک، وأبسط بساطک وضع میزانک وتعرض لرزق ربک» الحدیث((۱))، وفیه إنه فعل ذلک فأثری وصار معروفاً.

وعن عبد الرحمن بن الحجاج، قال: کان رجل من أصحابنا بالمدینه فضاق ضیقاً شدیداً واشتدت حاله، فقال له أبو عبد الله (علیه السلام): «اذهب فخذ حانوتاً فی السوق، وأبسط بساطاً فلیکن عندک جره ماء وألزم باب حانوتک»، ثم ذکر أنه فعل ذلک وصبر فرزقه الله وکثر ماله وأثری((۲)).

فصل فی کراهه زیاده الاهتمام بالرزق

فصل فی کراهه زیاده الاهتمام بالرزق

عن إبراهیم بن عبد الصمد، عن أبیه، عن جده، قال: قال سیدنا الصادق (علیه السلام): «من اهتم لرزقه کتب علیه خطیئه، إن دانیال کان فی زمن جبار عات أخذه فطرحه فی جب وطرح فیه السباع فلم تدن منه ولم تجرحه، فأوحی الله إلی نبی من أنبیائه: أن ائت دانیال بالطعام، قال: یا رب وأین دانیال، قال: تخرج من القریه فیستقبلک ضبع فاتبعه فإنه یدلک علیه، فأتی به الضبع إلی ذلک الجب، فإذا دانیال، فأدلی إلیه الطعام، فقال دانیال: الحمد لله الذی لا ینسی من ذکره، الحمد لله الذی یجزی بالإحسان إحساناً وبالصبر نجاه»، ثم قال الصادق (علیه السلام): «إن الله أبی إلّا أن یجعل أرزاق المتقین من حیث لا یحتسبون، ولا یقبل لأولیائه شهاده فی دوله الظالمین»((۳)).

أقول: (من اهتم) أی بدون الاعتماد علی الله بزعم أنه هو الذی یهیؤ رزقه وإن کل الکل علیه.

(إن الله أبی) قد تقدم الکلام فیه فی الحدیث السابق.

(ولا یقبل)

۱- الفروع: ج۱ ص۴۱۷، التهذیب: ج۲ ص ۱۲۰

۲- الفروع: ج۱ ص۴۱۹

۳- مجالس ابن الشیخ: ص۱۸۸

أی فیما إذا کان الظالم معادیاً للولی، وإلاّ فکثیر من الظلمه کانوا ولا یزالون یقبلون الشهاده من دون نظر إلی العقیده، وکأن الإمام أراد التسلیه لمن ابتلی بذلک من المتدینین.

وعن أبی حمزه الثمالی، قال: ذکر عند علی بن الحسین (علیه السلام) غلاء السعر، فقال: «وما علی من غلائه، إن غلا فهو علیه، وإن رخص فهو علیه»((۱)).

أقول: تقدم المراد من هذا الحدیث فی البحث السابق.

فصل فی کراهه کثره النوم والفراغ

فصل فی کراهه کثره النوم والفراغ

عن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن الله عزوجل یبغض کثره النوم، وکثره الفراغ»((۲)).

وعن یونس بن یعقوب، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «کثره النوم مذهبه للدین والدنیا»((۳)).

وعن ابن فضال، عمن ذکره، عن بشیر الدهان، قال: سمعت أبا الحسن موسی (علیه السلام) یقول: «إن الله عزوجل یبغض العبد النوام الفارغ»((۴)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال أبو الحسن موسی بن جعفر (علیه السلام): «إن الله تعالی لیبغض العبد النوام، إن الله لیبغض العبد الفارغ»((۵)).

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۰، الفقیه: ج۲ ص۸۸

۲- الفروع: ج۱ ص۳۵۱

۳- الفروع: ج۱ ص۳۵۱

۴- الفروع: ج۱ ص۳۵۱

۵- الفقیه: ج۲ ص۵۶

فصل فی کراهه الکسل فی أمور الدنیا والآخره

فصل فی کراهه الکسل فی أمور الدنیا والآخره

عن محمـد بن مسـلم، عن أبی جعفر (علیه السـلام)، قـال: «إنی لأبغض الرجل أو أبغض للرجل أن یکون کسلاناً عن أمر دنیاه، ومن کسل عن أمر دنیاه فهو عن أمر آخرته أکسل»((۱)).

أقول: (ومن کسل) إن أمر الـدنیا بالنسبه إلی أمر الآخره أسـهل، فإذا کسل عن السـهل کان أکسل عن الصـعب، فإن أمر الآخره لیس عباره عن الصلاه والصیام ونحوهما فقط، بل تطبیق کل الفکر والعمل علی طبق أوامر الله سبحانه، أو المراد أن الدنیا مع أنها حسب نظر الإنسان نقد إذا کسل الشخص عنها کان أکسل عن الآخره التی هی بنظر الغالب نسیئه.

لا یقال: فکیف تری کسل بعض عن الدنیا وعدم اهتمامهم بها بینما لا یکسلون عن أمر الآخره.

لأنه یقال: المسأله علی نحو القضـیه الطبیعیه لا الکلیه بالـدقه، فهی من قبیل: (إن الإنسان لیطغی)((۲))، و(خلق هلوعاً)((۳)) وما أشبه.

وعن زراره، عن أبی عبد الله (علیه السـلام) قال: «من کسل عن طهوره وصلاته فلیس فیه خیر لأمر آخرته، ومن کسل عما یصلح به أمر معیشته فلیس فیه خیر لأمر دنیاه»((۴)).

وعن مسـعده بن صـدقه، قـال: کتب أبو عبـد الله (علیه السـلام) إلی رجـل من أصـحابه: «أمـا بعـد، فلا تجـادل العلماء، ولا تمار السفهاء، فیبغضک العلماء، ویشتمک السفهاء، ولا تکسل عن معیشتک فتکون کلًا علی غیرک» أو قال: «علی أهلک»((۵)).

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۱

۲- سوره العلق: ۶

۳- سوره المعارج: ۱۹

۴- الفروع: ج۱ ص۳۵۱

۵- الفروع: ج۱ ص۳۵۱

وعن سعد بن أبی خلف، عن أبی الحسن موسی (علیه السلام)، قال: قال أبی (علیه السلام) لبعض ولده: «إیاک والکسل والضجر، فإنهما یمنعانک من حظک من الدنیا والآخره»((۱)).

وعن ابن القداح، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «عدو العمل الکسل»((۲)).

وعن ابن القداح، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لا تستعن بکسلان، ولا تستشرن عاجزاً»((۳)).

أقول: (عاجزاً) أی عاجزاً فی الرأی لا فی الجسد، إذ لا تلازم بین عاجز الجسد وعاجز الرأی.

وعن علی بن محمد رفعه، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «إن الأشیاء لما ازدوجت ازدوج الکسل والعجز فنجب بینهما الفقر»((۴)).

وعن حماد اللحام، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لا تکسلوا فی طلب معائشکم، فإن آباءنا کانوا یرکضون فیها ویطلبونها»((۵)).

فصل فی کراهه الضجر والمنی

فصل فی کراهه الضجر والمنی

عن سماعه بن مهران، عن أبی الحسن موسی (علیه السلام)، قال: «إیاک والکسل والضجر، فإنک إن کسلت لم تعمل، وإن ضجرت لم تعط الحق»((۶)).

أقول: (لم تعط الحق) حیث إن الضجر علی وزن (الشرس) لا یجیب علی السؤال الواجب علیه ولا یعطی الدرس ولا یهدی وهکذا، لأنه یتضجر عن

۱- الفروع: ج ۱ ص ۳۵۱، الفقیه: ج ۲ ص ۳۵۵

۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۵۱

۳- الفروع: ج ۱ ص ۳۵۱

۴- الفروع: ج ۱ ص ۳۵۱

۵- الفقیه: ج ۲ ص ۵۱

۶- الفروع: ج ۱ ص ۳۵۱

القيام بهذه الأمور، والكسل غالباً يرتبط بالجسد، والضجر بالروح.

وعن أبان بن تغلب، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «تجنبوا المنى، فإنها تذهب بهجه ما خولتم، وتستصغرون بها مواهب الله عندكم، وتعقبكم الحسرات فيما وهمتم به أنفسكم»((۱)).

أقول: حيث تكون الأمنيه أرفع من الحاله التى فيها الإنسان يستصغر ما أعطاه الله، مثلاً إذا تمنى زوجه أجمل من زوجته استصغر قدر الزوجه التى هى له، وكذلك سائر الأمور، فما عنده صغير وليس ذا بهجه ونضاره.

(الحسرات) لأن الإنسان لا يصل فى كثير من الأحيان إلى مناه وبذلك يتحسر، فالمتمنى متألم أولاً وأخيراً ومصغر ما عنده، ولا يخفى أن الطموح لما يمكن غير المتمنى ما لا يدركه غالباً.

قال الشاعر:

ما كل ما يتمنى المرء يدركه

تجرى الرياح بما لا تشتهى السفن

وعن عمر بن يزيد، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، إنه قال: «إياك والضجر والكسل، إنهما مفتاح كل سوء، إنه من كسل لم يؤد حقاً، ومن ضجر لم يصبر على حق»((۲)).

وبإسناده عن أمير المؤمنين (عليه السلام) فى وصيته لمحمد بن الحنفيه، إنه قال: «يا بنى إياك والاتكال على الأمانى، فإنها بضايع النوكى وتثبط عن الآخره» إلى أن قال: «أشرف الغنى ترك المنى»((۳)).

أقول: (نوكى) جمع (أنوك) على وزن ومعنى (حمقى وأحمق)، فإن غير الأحمق يعمل ما فى وسعه ويتمنى، أما الأحمق فيترك العمل اعتماداً على المنيه، وغالباً غير العامل لا يصل إلى أمانيه فيحرم الأمرين جميعاً، وهل هذا إلاّ فعل الأحمق.

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۲
۲- الفقيه: ج۲ ص۵۶
۳- الفقيه: ج۲ ص۳۴۵

(وتثبط) فإن العامل يعمل القليل الممكن للآخره، مثلاً يصوم يوماً أو يعطى للفقير درهماً، أما الأنوك فلأنه يتمنى أن يصوم فى المستقبل شهراً، ويعطى للفقير ديناراً، يترك فعل الآخره حالاً ولا يصل إلى عمل الآخره مستقبلاً.

(أشرف الغنى) فإن التارك للأمنيه يستغل ما عنده حالاً من الكسب والعمل وغيرهما، فهو أشرف من ترك ذلك لأمنيه مستقبليه لا يدركها غالباً.

فصل فى استحباب العمل فى البيت للرجل والمراه

فصل فى استحباب العمل فى البيت للرجل والمراه

محمد بن يعقوب، عن على بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبى عمير، عن هشام بن سالم، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يحتطب ويستقى ويكنس، وكانت فاطمه (عليها السلام) تطحن وتعجن وتخبز»((۱)).

وعن معاذ بياع الأكسيه، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يحلب عنز أهله»((۲)).

فصل فى استحباب إصلاح المال

فصل فى استحباب إصلاح المال

عن محمد بن مروان، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن فى حكمه آل داود : ينبغى للمسلم العاقل أن لا يرى ظاعناً إلاّ فى ثلاث، مرمه لمعاش أو تزود لمعاد أو لذه فى غير ذات محرم، وينبغى للمسلم العاقل أن يكون له ساعه يفضى بها إلى عمله فيما بينه وبين الله عزوجل، وساعه يلاقى إخوانه الذين يفاوضهم ويفاوضونه فى أمر

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۲، الفقيه: ج۲ ص۵۶

۲- الفروع: ج۱ ص۳۵۲

آخرته، وساعه يخلى بين نفسه ولذتها فى غير محرم، فإنها عون على تلك الساعتين»((۱)).

أقول: لعل المراد بالساعه الأخيره أعم من ساعه الكسب.

ثم الظاهر أن التقسيم ثلاث ساعات من باب المثال، وأن المراد بالساعه بعض الزمن لا القدر المتساوى بين الثلاث، ولعل الثلاث من جهه أن الإنسان مقسم إلى ما لله وما للناس وما لنفسه.

وعن ثعلبه وغيره، عن رجل، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «إصلاح المال من الإيمان»((۲)).

أقول: (من الإيمان) لأن الله أمر بذلك.

وعن صالح بن حمزه، عن بعض أصحابنا، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «عليك بإصلاح المال، فإن فيه منبهه للكريم واستغناء عن اللئيم»((۳)).

أقول: (منبهه) على وزن (مفعله) أى ما يوجب الارتفاع والنباهه.

وعن محمد بن على بن الحسين، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من المروه استصلاح المال»((۴)).

وعن أبان بن تغلب، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من المروه استصلاح المال»((۵)).

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۲
۲- الفروع: ج۱ ص۳۵۲، الفقيه: ج۲ ص۵۵
۳- الفروع: ج۱ ص۳۵۲
۴- الفقيه: ج۲ ص۵۵
۵- الخصال: ج۱ ص۹

فصل فی استحباب الاقتصاد وتقدیر المعیشه

فصل فی استحباب الاقتصاد وتقدیر المعیشه

عن عبید بن زراره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، إنه قال له: «یا عبید إن السرف یورث الفقر، وإن القصد یورث الغنی»((۱)).

قال: وقال العالم (علیه السلام): «ضمنت لمن اقتصد أن لا یفتقر»((۲)).

قال: وقال علی بن الحسین (علیه السلام): «إن الرجل لینفق ماله فی حق وإنه لمسرف»((۳)).

أقول: (فی حق) مثلاً یعطی للفقیر، لا أنه یشرب الخمر به. (لمسرف) لأنه مأمور بأن یعطی قصداً لا إسرافاً وأکثر من الوسط.

وبإسناده عن الأصبغ بن نباته، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، إنه قال: «للمسرف ثلاث علامات، یأکل ما لیس له، ویشتری ما لیس له، ویلبس ما لیس له»((۴)).

أقول: (ثلاث) من باب المثال الغالب، لأن الإسراف یأتی فی المرکب والمسکن والإناره وغیرها.

وعن داود بن سرحان، قال: رأیت أبا عبد الله (علیه السلام) یکیل تمراً بیده فقلت: جعلت فداک لو أمرت بعض ولدک أو بعض موالیک فیکفیک، قال: «یا داود إنه لا یصلح المرء المسلم إلاّ ثلاثه، التفقه فی الدین والصبر علی النائبه وحسن التقدیر فی المعیشه»((۵)).

أقول: (ثلاثه) هی من باب المثال کسائر الأحادیث العددیه غالباً، و(حسن التقدیر) یراد به أنه یعرف کم وکیف وأنی وأین یصرف ویأخذ إلی غیر ذلک، والمراد بالمعیشه مطلق أسباب العیش حتی الزواج ونحوه.

۱- الفقیه: ج۲ ص۵۷
۲- الفقیه: ج۲ ص۵۵
۳- الفقیه: ج۲ ص۵۵
۴- الفقیه: ج۲ ص۵۵
۵- الفروع: ج۱ ص۳۵۲، الفقیه: ج۲ ص۵۵

وعن ربعی، عن رجل، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «الکمال کل الکمال فی ثلاثه، فذکر فی الثلاثه التقدیر فی المعیشه»((۱)).

وعن ذریح المحاربی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إذا أراد الله بأهل بیت خیراً رزقهم الرفق فی المعیشه»((۲)).

أقول: (الرفق) عباره الملائمه بین أقسام المعیشه، فیکون لباسه ومسکنه ومرکبه وغیرها یلائم بعضها بعضاً، وهو عباره أخری عن التقدیر فی المعیشه، لکن فی التقدیر لوحظ الشیء بالنسبه إلی حدود نفسه، وفی الرفق لوحظ الشیء بالنسبه إلی غیره.

وعن حنان بن سدیر، عن أبیه، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من علامات المؤمن ثلاث، حسن التقدیر فی المعیشه، والصبر علی النائبه، والتفقه فی الدین»، وقال: «ما خیر فی رجل لا یقتصد فی معیشته، ما یصلح لا لدنیاه ولا لآخرته»((۳)).

أقول: (ما یصلح) أی لا یصلح من لا یقتصد لا للدنیا ولا للآخره فهو من عطف البیان.

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی قول الله عزوجل: ﴿ولا تجعل یدک مغلوله إلی عنقک﴾((۴))، قال: فضم یده وقال هکذا، ﴿ولا تبسطها کل البسط﴾((۵)) قال فبسط راحته وقال: هکذا»((۶)).

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۲

۲- الفروع: ج۱ ص۳۵۲

۳- التهذیب: ج۲ ص۱۸۲

۴- سوره الإسراء: ۲۹

۵- سوره الإسراء: ۲۹

۶- التهذیب: ج۲ ص۱۸۲

فصل فی وجوب الکد علی العیال

فصل فی وجوب الکد علی العیال

عن الحلبی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «الکاد علی عیاله کالمجاهد فی سبیل الله»((۱)).

وعن زکریا بن آدم، عن أبی الحسن الرضا (علیه السلام)، قال: «الذی یطلب من فضل الله ما یکف به عیاله أعظم أجراً من المجاهد فی سبیل الله عزوجل»((۲)).

وعن الفضیل بن یسار، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إذا کان الرجل معسراً یعمل بقدر ما یقوت به نفسه وأهله لا یطلب حراماً فهو کالمجاهد فی سبیل الله»((۳)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «کان علی بن الحسین (علیه السلام) إذا أصبح خرج غادیاً فی طلب الرزق، فقیل له: یابن رسول الله أین تذهب، فقال: أتصدق لعیالی، قیل له: أتتصدق، فقال: من طلب الحلال فهو من الله صدقه علیه»((۴)).

وعن زراره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن من الرزق ما ییبس الجلد علی العظم»((۵)).

أقول: بیان النفره عن مثل هذا الرزق الشحیح الموجب لذهاب اللحم فهو تحریض علی تحصیل الرزق الواسع.

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال (علیه السلام): «من سعاده المرء أن یکون

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۲، الفقیه: ج۲ ص۵۵

۲- الفروع: ج۱ ص۳۵۲

۳- الفروع: ج۱ ص۳۵۲

۴- وسائل الشیعه: ج۶ ص۴۳

۵- الفروع: ج۱ ص۴۲۲، التهذیب: ج۲ ص۱۷۹

القيم على عياله»([(۱)](#)).

قال: وقال النبی (صلی الله علیه وآله): «ملعون ملعون من یضیع من یعول»([(۲)](#)).

أقول: (من یعول) یشـمل أقسام العیلوله معاشـیاً وسیاسیاً وعلمیاً وغیر ذلک، فلیس خاصاً بالمعاش فقط، والظاهر أنه دعاء لا إخبار وإن صح أن یکون إخبـاراً بـأنه مبعـد عن الخیر، إلاّـ أن الأصـل فی کلماتهم (علیهم السـلام) الإنشاء لبیان الحکم، إلاّ إذا کانت قرینه علی الخلاف.

قال: وقال (علیه السلام): «کفی بالمرء إثماً أن یضیع من یعول»([(۳)](#)).

فصل فی استحباب شراء العقار

وکراهه بیعه وکون العقارات متفرقه

فصل فی استحباب شراء العقار

وکراهه بیعه وکون العقارات متفرقه

عن زراره، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام) قـال: «مـا یخلف الرجل بعـده شـیئاً أشـد علیه من المال الصامت»، قال: قلت له: کیف یصنع به، قال: «یجعله فی الحائط والبستان والدار»([(۴)](#)).

أقول: (من المال الصامت) إذ لم یجعل نقده فیما یربح لیکون الوارث فی راحه ولو نسبیه من جهه المعیشه، والحائط إلخ من باب المثال للاستثمار، والمراد به سائر المستغلات کالدکان والحمام والرحی والفندق وما أشبه.

وعن معمر بن خلاد، قال: سـمعت أبا الحسن (علیه السـلام) یقول: «إن رجلًا أتی جعفراً (علیه السلام) شبیهاً بالمستنصح له، فقال له: یا أبا عبد الله کیف صرت اتخذت الأموال

۱- الفقیه: ج۲ ص۵۵

۲- الفقیه: ج۲ ص۵۵

۳- الفقیه: ج۲ ص۵۵

۴- الفقیه: ج۲ ص۵۵، الفروع: ج۱ ص۳۵۳

قطعاً متفرقه، ولو كانت فی موضع كان أيسر (أنسب خ ل) لمؤنتها وأعظم لمنفعتها، فقال أبو عبد الله (عليه السلام): اتخذتها متفرقه فإن أصاب هذا المال شیء سلم هذا، والصره تجمع هذا كله»((١)).

أقول: يستفاد من هذا الحديث استحباب تفريق المال، ولعله أيضاً كذلك بالنسبه إلی البضائع المتعدده، إذ ربما يصيب الزرع شیء دون الأنعام، أو المضاربه شیء دون الشركه، إلی غير ذلك.

وعن محمد بن مرازم، عن أبيه، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) لمصادف مولاه: «اتخذ عقده أو ضيعه فإن الرجل إذا نزلت به النازله أو المصيبه فذكر أن وراء ظهره ما يقيم عياله كان أسخی لنفسه»((٢)).

أقول: (عقده) كالدكان والحمام، و(الضيعه) البستان لأنه فی الصحراء التی هی محل ضياع من جهه عدم وجود الأهل فيه، وإنما تسمی عقده لقعد الآجر ونحوه بعضه ببعض فی البناء.

(لنفسه) أی إن سخاءه لما تعطيه النفس من باب ذكر السبب وإراده المسبب.

وعن معاويه بن عمار، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «لما دخل النبی (صلی الله عليه وآله) المدينه خط دورها برجله ثم قال: اللهم من باع رباعه فلا تبارك له»((٣)).

أقول: يقال للدار (رباع) لأنها غالباً تبنی مربعه، والمراد كراهه بيع الدار، وبقرينه غيرها من الروايات يعلم أن الكراهه إنما تكون إذا لم يبدلها بغيرها.

وعن أبان بن عثمان، قال: دعانی أبو جعفر (عليه السلام) فقال: «باع فلان أرضه»، قلت: نعم، قال: «مكتوب فی التوراه: إن من باع أرضاً أو ماءً ولم يضع ثمنه فی أرض

١- الفروع: ج١ ص٣٥٣

٢- الفروع: ج١ ص٣٥٣

٣- الفروع: ج١ ص٣٥٣، الفقيه: ج٢ ص٥٦

وماء، ذهب ثمنه محقاً»((١)).

وعن وهب الجريری، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «مشتری العقده مرزوق وبایعها ممحوق»((٢)).

أقول: (ممحوق) لأن المشتری یربح الربح، والنقد لا ربح له فیخسر عدم الربح.

وعن مسمع، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): إن لی أرضاً تطلب منی ویرغبون، فقال لی: «یا أبا سیار، أما علمت أنه من باع الماء والطین ولم یجعل ماله فی الماء والطین ذهب ماله هباءً»، قلت: جعلت فداک إنی أبیع بالثمن الکثیره واشتری ما هو أوسع رقعه (ربعه خ ل) منه، فقال: «لا بأس»((٣)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث: «إن النبی (علیه السلام) سُئل أی المال بعد البقر خیر، فقال: الراسیات فی الوحل والمطعمات فی المحل، نعم الشیء النخل من باعه فإنما ثمنه بمنزله رماد علی رأس شاهق فی یوم عاصف إلاّ أن یخلف مکانها»((٤)).

أقول: (الراسیات) هذا من باب المثال، وإنما الجامع ما یعطی الربح الأکثر حسب مختلف الأزمنه والأمکنه.

فصل فی استحباب مباشره کبار ومعالی الأمور فی التجاره

فصل فی استحباب مباشره کبار ومعالی الأمور فی التجاره

عن یونس، عن رجل، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «باشر کبار أمورک، وکل

١- الفروع: ج١ ص٣٥٣، التهذیب: ج٢ ص١١۶
٢- الفروع: ج١ ص٣٥٣، التهذیب: ج٢ ص١١۶
٣- الفروع: ج١ ص٣٥٣، التهذیب: ج٢ ص١١۶
۴- الفروع: ج١ ص۴٠۴، الفقیه: ج١ ص١٠٣

ما شق (شف خ ل) منها إلى غيرک»، قلت: ضرب أی شیء، قال: «ضرب أشریه العقار وما أشبهها»((۱)).

وعن هـارون بن الجهم، عن الأرقـط، قـال: قـال أبو عبـد الله (علیه السـلام): «لاـ تکونن دواراً فی الأـسواق، ولا تل دقائق الأشـیاء بنفسک، فإنه لا ینبغی للمرء المسـلم ذی الحسب والدین أن یلی شـراء دقائق الأشـیاء بنفسه، ما خلا ثلاثه أشـیاء، فإنه ینبغی لذی الدین والحسب أن یلیها بنفسه: العقار والرقیق والأبل»((۲)).

أقول هذا من باب المثال.

وعن داود بن النعمان، قال: دخل الکمیت علی أبی عبد الله (علیه السلام) فأنشده :

اخلص الله لی هوای فما

أغرق نزعاً ولا تطیش سهامی

قال أبو عبد الله (علیه السلام): «لا تقل هکذا ولکن قل:

قد أغرق نزعاً وما تطیش سهامی.

ثم قال: إن الله عزوجل یحب معالی الأمور ویکره سفسافها»((۳)) الحدیث.

أقول: قـال الشـاعر: (مـا أغرق نزعـاً) أی لاـ أعمـل بکـل طاقتی، فصـححه الإمام (علیه السـلام) بأن اللازم أن یعمل الإنسان بکل طاقاته، وکل الطاقات هی التی تأتی بمعالی الأمور التی هی محبوبه لله سبحانه حیث یرید من الإنسان أن لا یهدر شیئاً من طاقاته، إذ (لیس للإنسان إلّا ما سع)((۴))، وذلک جار فی کل من الکم والکیف.

۱- الفروع: ج۱ ص۳۵۳، الفقیه: ج۲ ص۵۶

۲- الفروع: ج۱ ص۳۵۳، الفقیه: ج۲ ص۵۶

۳- رجال الکشی: ص۱۳۵

۴- سوره النجم: ۴۰

فصل فی كراهه طلب الحوائج من مستحدث النعمه

فصل فی كراهه طلب الحوائج من مستحدث النعمه

عن أبی حمزه الثمالی، قال: قال أبو جعفر (علیه السلام): «إنما مثل الحاجه إلی من أصاب ماله حدیثاً كمثل الدرهم فی فم الأفعی، أنت إلیه محوج وأنت منها علی خطر»((۱)).

أقول: (حدیث النعمه) لا فرق فیه بین المال والمنصب والقدره وغیرها، إذ قدیمها عركته التجارب فیكون لیناً حكیماً، بینما حدیثها فج عنیف من طلب منه رأی منه سوءاً وعنتاً.

وعن داود الرقی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «یا داود تدخل یدك فی فم التنین إلی المرفق خیر لك من طلب الحوائج إلی من لم یكن فكان»((۲)).

وعن حفص بن البختری، قال: استقرض قهرمان لأبی عبد الله (علیه السلام) من رجل طعاماً لأبی عبد الله (علیه السلام) فألح فی التقاضی، فقال له أبو عبد الله (علیه السلام): «ألم أنهك أن تستقرض ممن لم یكن له ثم كان»((۳)).

فصل فی استحباب التعامل مع من نشأ فی الخیر

فصل فی استحباب التعامل مع من نشأ فی الخیر

عن ابن أبی نجران الرازی، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «لا تخالطوا ولا تعاملوا إلّا من نشأ فی خیر»((۴)).

أقول: (لا تخالطوا) تقدم أن الطلب من حدیث النعمه غیر حسن، ویأتی نفس الأمر فی المخالطه والمعامله.

۱- التهذیب: ج۲ ص۱۰۰

۲- التهذیب: ج۲ ص۱۰۰، الفقیه: ج۲ ص۳۴۱

۳- التهذیب: ج۲ ص۱۲۱

۴- التهذیب: ج۲ ص۱۲۱، الفروع: ج۱ ص۳۷۳

فصل في وجوب العمل للدنيا والآخره

عن محمد بن علي بن الحسين، قال: قال (عليه السلام): «ليس منا من ترك دنياه لآخرته ولا آخرته لدنياه»((1)).

قال: وروى عن العالم (عليه السلام)، إنه قال: «اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً، واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً»((2)).

أقول: (أبداً) حيث تعمل بما لا تحتاج إلى أحد وإنما تعيش بكفايتك الذاتيه.

(غداً) حتى إذا مت كنت قد فرغت من أوامر ربك ولم تترك أهلك وعيالك ضياعاً، وكذلك بالنسبه إلى ما يرتبط بك من رئاسه أو منصب أو نحو ذلك.

قال: وقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «نعم العون على تقوى الله الغنى»((3)).

أقول: بالغنى تبنى المساجد والمدارس والمؤسسات الخيريه وينفق على الفقراء والمستضعفين إلى غير ذلك، وكل ذلك من مصاديق التقوى إذا أريد بها وجه الله سبحانه.

وعن حفص بن غياث، قال: قال أبو الحسن الأول موسى بن جعفر (عليه السلام): «اشتد مئونه الدنيا ومئونه الآخره، أما مئونه الدنيا فإنك لا تمد يدك إلى شيء منها إلّا وجدت فاجراً قد سبقك إليه، وأما موئنه الآخره لا تجد إخواناً يعينونك عليها»((4)).

أقول: الأمور الدنيويه كلها في حاله تنافس، فالأخيار والفجار يتنافسون، الأولون بالموازين والآخرون بالمكر والخداع والطرق الملتويه، والاشتداد ليس من جهه أصل التنافس بل تنافس من لا حريجه له في الدين مما يستلزم أن يترك

1- الفقيه: ج2 ص51

2- الفقيه: ج2 ص51

3- الفقيه: ج2 ص51

4- التهذيب: ج2 ص113، الروضه: ص144

المتقی مراده حذراً من التلوث بالمعصیه.

(لا تجد إخواناً) أی غالباً.

فصل فی استحباب

الاغتراب فی طلب الرزق والحاجه والتبکیر إلیه

فصل فی استحباب

الاغتراب فی طلب الرزق والحاجه والتبکیر إلیه

عن عمر بن أذینه، عن الصادق (علیه السلام)، إنه قال: «إن الله تبارک وتعالی لیحب الاغتراب فی طلب الرزق»((۱)).

قال: وقال (علیه السلام): «اشخص یشخص لک الرزق».

وعن علی بن عبد العزیز، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إنی لأحب أن أری الرجل متحرفاً فی طلب الرزق، إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: اللهم بارک لأمتی فی بکورها»((۲)).

أقول: (متحرفاً) الحرف الطرف، أی یذهب إلی هنا وإلی هناک من الأطراف، والبکور یوجب الاستباق قبل الآخرین، ولذا استحب سرعه المشی، کما یأتی فی حدیث آخر، نعم ینبغی أن لا تکون السرعه کثیراً حتی یکون مصداقاً للحدیث الآخر: «سرعه المشی تذهب ببهاء المؤمن»((۳)).

قال: وقال الصادق (علیه السلام): «تعلموا من الغراب ثلاث خصال: استتارها (استتاره خ ل) بالسفاد، وبکورها (بکوره خ ل) فی طلب الرزق، وحذره»((۴)).

قال: وقال (علیه السلام): «إذا أراد أحدکم الحاجه فلیبکر إلیها، فإنی سألت ربی عزوجل أن یبارک لأمتی فی بکورها»((۵)).

۱- الفقیه: ج۲ ص۵۱

۲- الفقیه: ج۲ ص۵۱

۳- الفقیه: ج۲ ص۵۱

۴- الفقیه: ج۱ ص۱۵۵

۵- الفقیه: ج۱ ص۵۱

قال: وقال (علیه السلام): «إذا أراد أحدکم حاجه فلیبکر إلیها ولیسرع المشی إلیها»((۱)).

وعن حماد بن عثمان، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «لجلوس الرجل فی دبر صلاه الفجر إلی طلوع الشمس أنفذ فی طلب الرزق من رکوب البحر»، قلت: قد یکون للرجل الحاجه یخاف فوتها، فقال: «یدلج فیها ولیذکر الله عزوجل فإنه فی تعقیب ما دام علی وضوئه»((۲)).

أقول: (انفذ) الظاهر أنه بسبب غیبی، ولعله یکشف العلم ما یؤید کونه من الأسباب والمسببات الطبیعیه أیضاً.

فصل فی بعض مستحبات طلب الحاجه

فصل فی بعض مستحبات طلب الحاجه

عن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال الصادق (علیه السلام): «من ذهب فی حاجه علی غیر وضوء فلم تقض حاجته فلا یلومن إلاّ نفسه»((۳)).

قال: «وأرسل رسول الله (صلی الله علیه وآله) رجلاً فی حاجه وکان یمشی فی الشمس، فقال له: امش فی الظل فإن الظل مبارک»((۴)).

أقول: ذلک إذا کان فی المشی فی الشمس أذیه.

وعن علی بن عقبه، عن أبیه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «تزوجوا باللیل فإن الله جعله سکناً، ولا تطلبوا الحوائج باللیل فإنه مظلم»((۵)).

أقول: (باللیل) لأنه أستر، (مظلم) هذا إذا لم تکن الإناره وإلاّ فبفقد العله

۱- الفقیه: ج۱ ص۵۱
۲- الفروع: ج۱ ص۴۱۹
۳- الفقیه: ج۲ ص۵۱
۴- الفقیه: ج۲ ص۵۱
۵- تفسیر العیاشی: ج۱ ص۳۷۱

ينتفى المعلول.

وعن عبـد الله بن الفضل، عمن رفعه إلى أبى جعفر (عليه السـلام) قال: «إذا طلبتم الحوائج فاطلبوها بالنهار، فإن الله عزوجل جعل الحياء فى العينين، وإذا تزوجتهم فتزوجوا بالليل فإن الله جعل الليل سكناً»((١)).

أقول: (فى العينين) إذا كان الطلب من شخص.

وعن الحسن بن على بن بنت إليـاس، قـال: سـمعت أبا الحسن الرضا (عليه السـلام) يقول: «إن الله جعل الليل سـكناً وجعل النساء سكناً، ومن السنه التزويج بالليل وإطعام الطعام»((٢)).

فصل فى استحباب التفقه فيما يتولاه

فصل فى استحباب التفقه فيما يتولاه

عن الأصبغ بن نباته، قال: سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول على المنبر: «يا معشر التجار الفقه ثم المتجر، الفقه ثم المتجر، الفقه ثم المتجر، والله للربـا فى هـذه الأمـه أخفى من دبيب النمل على الصـفا، شوبوا أيمانكم بالصـدق، التاجر فاجر، والفاجر فى النار إلّا من أخذ الحق وأعطى الحق»((٣)).

وعن طلحه بن زيـد، عن أبى عبد الله (عليه السـلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السـلام): «من اتجر بغير علم ارتطم فى الربا ثم ارتطم»((٤)).

قال: وكان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: «لا يقعدن فى السوق إلّا من يعقل الشراء

١- تفسير العياشى: ج١ ص٣٧٠

٢- تفسير العياشى: ج١ ص٣٧١

٣- الفروع: ج١ ص٣٧١، الفقيه: ج٢ ص٦٤

٤- الفروع: ج١ ص٣٧٢، المقنعه: ص٩٢

والبيع»((۱)).

أقول: أی یعرف أحکامها، وذکر الإمام (علیه السلام) للربا فی الحدیث السابق من باب المثال، وإلّا فبدون الفقه یرتطم المتعامل فی أمور محرمه، علی ما فصل فی کتاب المکاسب وسائر أنواع التعامل.

وعن محمد بن محمد المفید فی (المقنعه)، قال: قال الصادق (علیه السلام): «من أراد التجاره فلیتفقه فی دینه، لیعلم بذلک ما یحل له مما یحرم علیه، ومن لم یتفقه فی دینه ثم اتجر تورط الشبهات»((۲)).

فصل فی آداب مستحبه

فصل فی آداب مستحبه

عن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «کان أمیر المؤمنین (علیه السلام) عندکم بالکوفه یغتدی کل یوم بکره من القصر فیطوف فی أسواق الکوفه سوقاً سوقاً ومعه الدره علی عاتقه وکان لها طرفان وکانت تسمی السبینه (السبیته خ ل) فیقف علی أهل کل سوق فینادی: یا معشر التجار اتقوا الله، فإذا سمعوا صوته ألقوا ما بأیدیهم وأرعوا إلیه بقلوبهم وسمعوا بآذانهم، فیقول: قدموا الاستخاره، وتبرکوا بالسهوله، واقتربوا من المبتاعین، وتزینوا بالحلم، وتناهوا عن الیمین، وجانبوا الکذب، وتجافوا عن الظلم، وأنصفوا المظلومین، ولا تقربوا الربا، وأوفوا الکیل والمیزان، ولا تبخسوا الناس أشیاءهم، ولا تعثوا فی الأرض مفسدین، فیطوف فی جمیع أسواق الکوفه ثم یرجع فیقعد للناس»((۳)).

أقول: (الاستخاره) أی طلب الخیر من الله سبحانه.

(السهوله) لأن

ص:۱۶۱

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۲، الفقیه: ج۲ ص۶۴

۲- المقنعه: ص۹۲

۳- الفروع: ج۱ ص۳۷۱، الفقیه: ج۲ ص۶۴

الإنسان السهل فی معاملاته یتبرک له، أی یکون ماله کثیراً باقیاً، ومعنی البرکه البقاء من برک الإبل إذا استقر، ووجهه أن الناس یلتفون حول سهل المعامله لا صعبها.

(اقتربوا) أی بقلوبکم، فلا یکون الکاسب جافاً غلیظاً حتی لا یقترب المشترون منه.

(المظلومین) فإذا ظُلم بائع أو مشتر فاللازم إنصافه برفع ظلامته، سواء کان بالغش أو التدلیس أو التطفیف أو غیرها.

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من باع واشتری فلیحفظ خمس خصال، وإلاّ فلا یشترین ولا یبیعن، الربا والحلف وکتمان العیب والحمد إذا باع والذم إذا اشتری»((۱)).

أقول: (خمس) من باب الغالب، وإلاّ فهی أکثر مثل التطفیف والغرر وغیر ذلک.

وعن أحمد بن محمد بن عیسی، رفع الحدیث قال: کان أبو أمامه صاحب رسول الله (صلی الله علیه وآله) یقول: سمعت رسول الله (صلی الله علیه وآله) یقول: «أربع من کن فیه طاب مکسبه، إذا اشتری لم یعب، وإذا باع لم یحمد، ولا یدلس، وفیما بین ذلک لا یحلف»((۲)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «یا معشر التجار ارفعوا رؤوسکم فقد وضح لکم الطریق، تبعثون یوم القیامه فجاراً إلاّ من صدق حدیثه»((۳)).

أقول: الإنسان إذا رفع رأسه یفکر فی المخرج، أما من وضح له الطریق فیرفع رأسه لیری فیسیر.

قال: وقال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «التاجر فاجر، والفاجر فی النار إلاّ من أخذ

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۱، التهذیب: ج۲ ص۱۲۰

۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۲

۳- الفقیه: ج۲ ص۶۴

الحق وأعطى الحق»([(۱)]).

قال: وقال (علیه السلام): «یا معشر التجار صونوا أموالکم بالصدقه تکفر عنکم ذنوبکم، وأیمانکم التی تحلفون فیها تطیب لکم تجارتکم»([(۲)]).

أقول: (وأیمانکم) أی صونوا أیمانکم فلا تحلفوا علی السلعه.

وعن أحمد بن محمد بن یحیی، قال: أراد بعض أولیائنا الخروج للتجاره فقال: لا أخرج حتی آتی جعفر بن محمد (علیه السلام) فأسلّم علیه وأستشیره فی أمری هذا وأسأله الدعاء لی، قال: فأتاه فقال له: یابن رسول الله إنی عزمت علی الخروج إلی التجاره وإنی آلیت علی نفسی أن لا أخرج حتی آتیک واستشیرک وأسألک الدعاء لی، قال: فدعا له، وقال (علیه السلام): «علیک بصدق اللسان فی حدیثک، ولا تکتم عیباً یکون فی تجارتک، ولا تغبن المسترسل فإن غبنه لا یحل، ولا ترض للناس إلّا ما ترضی لنفسک، وأعط الحق وخذه، ولا تخف ولا تحن، فإن التاجر الصدوق مع السفره الکرام البرره یوم القیامه، واجتنب الحلف فإن الیمین الفاجره تورث صاحبها النار، والتاجر فاجر إلّا من أعطی الحق وأخذه، وإذا عزمت علی السفر أو حاجه مهمه فأکثر الدعاء والاستخاره، فإن أبی حدثنی عن أبیه عن جده (علیهم السلام): إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) کان یعلم أصحابه الاستخاره کما یعلم السوره من القرآن» الحدیث ([(۳)]).

أقول: المسترسل هو الذی یأتی ویعتمد علی الإنسان بدون أن یعلم هو الموازین، وفی الروایه (غبن المسترسل سحت)، ولا خصوصیه لحرمه غبنه، بل یحرم غبن کل أحد وإنما ذکر ذلک لغلبه غبنه من جهه جهله.

(ولا تخف) من

۱- الفقیه: ج۲ ص۶۴

۲- الفقیه: ج۲ ص۶۴

۳- وسائل الشیعه: ج۶ ص۲۸۵

الإخفاء، أی إخفاء البضاعه عن المشتری وإخفاء عیبه.

(ولا تحن) لعل المراد به المیل إلی مشتر دون آخر، من (حن) فإنه یستحب استواء المتعاملین فی کل الخصوصیات.

(الاستخاره) أی طلب الخیر من الله، ففی روایات متعدده: إن من طلب الخیر من الله فی عمله جعل الله الخیر فیه.

فصل فی استحباب إقاله النادم

فصل فی استحباب إقاله النادم

عن عبد الله بن القاسم الجعفری، عن بعض أهل بیته، قال: إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) لم یأذن لحکیم بن حزام فی تجارته حتی ضمن له إقاله النادم وإنظار المعسر وأخذ الحق وافیاً أو غیر واف((۱)).

أقول: (أو غیر واف) أی ما کان الشیء حراماً یجوز له أن یأخذ أقل منه بقدر الحلال.

وعن هارون بن حمزه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أیما عبد أقال مسلماً فی بیع أقاله الله عثرته یوم القیامه»((۲)).

وعن ابن مسکان، عن هذیل بن صدقه الطحان، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن الرجل یشتری المتاع أو الثوب فینطلق به إلی منزله ولم ینفذ شیئاً فیبدله فیرده هل ینبغی ذلک له، قال: «لا إلاّ أن یعط شیئاً من ثمنه»((۳)).

وعن محمد بن علی بن الحسین فی (المقنع)، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أیما

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۱، التهذیب: ج۲ ص۱۲۰

۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۱، الفقیه: ج۲ ص۶۵

۳- التهذیب: ج۲ ص۱۳۴

مسلم أقال مسلماً بيع ندامه أقال الله عزوجل عثرته يوم القيامه»((۱)).

وعن سماعه بن مهران، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أربعه ینظر الله عزوجل إلیهم یوم القیامه، من أقال نادماً، أو أغاث لهفان، أو أعتق نسمه، أو زوج عزباً»((۲)).

فصل فی استحباب الإحسان فی البیع والسماح

فصل فی استحباب الإحسان فی البیع والسماح

عن الحسین بن یزید الهاشمی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «جاءت زینب العطاره إلی نساء النبی (صلی الله علیه وآله) فجاء النبی (صلی الله علیه وآله) فإذا هی عندهن، فقال النبی (صلی الله علیه وآله): إذا أتیتنا طابت بیوتنا، قالت: بیوتک بریحک أطیب یا رسول الله، فقال رسول الله (صلی الله علیه وآله): إذا بعت فأحسنی ولا تغشی (تعنتی خ ل) فإنه أتقی لله وأبقی للمال» الحدیث ((۳)).

أقول: فإن الغاش ینفض الناس من حوله فلا یشترون منه لیربح، فیذهب ماله لأنه یصرفه فی نفقاته.

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «السماحه من الرباح، قال ذلک لرجل یوصیه ومعه سلعه یبیعها»((۴)).

أقول: (من الرباح) لأن السمح یربح، بینما الصعب لا یربح لقله مشتریه.

وعن إسماعیل بن مسلم، عن أبی عبد الله، عن أبیه (علیهما السلام) قال: «أوحی الله تعالی إلی بعض أنبیائه (علیهم السلام): للکریم فکارم، وللسمح فسامح، وعند الشکس فالتو»((۵)).

أقول: (المشاکس) یقابل بالمثل لیرفع یده عن المشاکسه، فإنه بها

۱- وسائل الشیعه: ج۶ ص۲۸۷

۲- الخصال: ج۱ ص۱۰۶

۳- الفروع: ج۱ ص۳۷۱، الفقیه: ج۲ ص۸۹

۴- الفروع: ج۱ ص۳۷۱

۵- الفقیه: ج۲ ص۶۴

یعرف قبح ما یفعل، فهو من قبیل (التکبر عند المتکبر عباده).

قال: وقال علی (علیه السلام): سمعت رسول الله (صلی الله علیه وآله) یقول: «السماح وجه من الرباح»، قال علی (علیه السلام): «ذلک لرجل یوصیه ومعه سلعه یبیعها»((۱)).

فصل فی أن المشتری لغیره

لا ینبغی له أن یعطیه من عنده وکذلک فی الشراء

فصل فی أن المشتری لغیره

لا ینبغی له أن یعطیه من عنده وکذلک فی الشراء

عن هشام بن الحکم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إذا قال لک الرجل: اشتر لی، فلا تعطه من عندک وإن کان الذی عندک خیراً منه»((۲)).

أقول: لأنه مورد اتهام، ومن دخل مداخل السوء اتهم.

وعن إسحاق، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن الرجل یبعث إلی الرجل یقول له: ابتع لی ثوباً، فیطلب له فی السوق فیکون عنده مثل ما یجد له فی السوق فیعطیه من عنده، فقال: «لا یقربن هذا ولا یدنس نفسه، إن الله عزوجل یقول: ﴿إنا عرضنا الأمانه علی السماوات والأرض والجبال فأبین أن یحملنا وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه کان ظلوماً جهولاً﴾((۳))، وإن کان عنده خیر مما یجد له فی السوق فلا یعطیه من عنده»((۴)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): یجیء الرجل بدینار یرید منی دراهم فأعطیه أرخص مما أبیع، فقال: «أعطه أرخص مما تجد له»((۵)).

أقول: کانت الدراهم والدنانیر فی السابق بقیمه الفضه والذهب، ولا

۱- الفقیه: ج۲ ص۶۴
۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۱، التهذیب: ج۲ ص۱۲۰
۳- سوره الأحزاب: ۷۲
۴- التهذیب: ج۲ ص۱۰۶
۵- التهذیب: ج۲ ص۱۴۹

قیمه للسکه، فکان الناس یعاملون بهما کما یعاملون سائر البضائع بین من یعطی غالیاً أو رخیصاً.

وعن میسر، قـال: قلت له: یجیئنی الرجل فیقول: تشتری لی ویکون ما عنـدی خیراً من متاع السوق، قال: «إن أمنت أن لا یتهمک فأعطه من عندک، وإن خفت أن یتهمک فاشتر له من السوق»((۱)).

وعن خالـد القلانسی، قـال: قلت لأبی عبـد الله (علیه السـلام): الرجـل یجیئنی بـالثوب فـأعرضه فإذا أعطیت به الشـیء زدت فیه وأخـذته، قـال: «لا تزده»، قلت: ولم ذاک، قال: «ألیس أنت إذا عرضـته أحببت أن تعطی به أوکس من ثمنه»، قلت: نعم، قال: «لا تزده»((۲)).

أقول: أی لا تجب علیک الزیاده.

وعن علی بن أبی حمزه، قـال: سـمعت معمر الزیـات یسـأل أبا عبـد الله (علیه السـلام) فقال: جعلت فـداک إنی رجل أبیع الزیت یـأتینی من الشـام فآخـذ لنفسـی ممـا أبیع، قال: «ما أحب لک ذلک»، قلت: إنی لست أنقص لنفسـی شـیئاً مما أبیع، قال: «بعه من غیرک ولا تأخذ منه شیئاً، أرأیت لو أن رجلاً قال لک: لا أنقصک رطلاً من دینار کیف کنت تصنع، لا تقربه» الحدیث((۳)).

أقول: حیث ذکر تفصیل هذه المسأله فی (الفقه) لا حاجه إلی ذکر خصوصیتها.

۱- الفقیه: ج۲ ص۶۴

۲- التهذیب: ج۲ ص۱۳۴

۳- التهذیب: ج۲ ص۱۵۳

فصل فی استحباب الأخذ ناقصاً والإعطاء راجحاً

ووجوب الوفاء

فصل فی استحباب الأخذ ناقصاً والإعطاء راجحاً

ووجوب الوفاء

عن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «مر أمیر المؤمنین (علیه السلام) علی جاریه قد اشترت لحماً من قصاب وهی تقول: زدنی، فقال له أمیر المؤمنین (علیه السلام): زدها، فإنه أعظم للبرکه»((۱)).

وعن ابن أبی عمیر، عن غیر واحد، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لا یکون الوفاء حتی یرجح»((۲)).

وعن حماد بن بشیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لا یکون الوفاء حتی یمیل المیزان»((۳)).

وفی خبر آخر: «لا یکون الوفاء حتی یرجح»((۴)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: قال: «من أخذ المیزان بیده فنوی أن یأخذ لنفسه وافیاً لم یأخذ إلّا راجحاً، ومن أعطی فنوی أن یعطی سواءً لم یعط إلّا ناقصاً»((۵)).

وعن عبید بن إسحاق، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): إنی صاحب نخل فخبرنی بحد أنتهی إلیه فیه من الوفاء، فقال أبو عبد الله (علیه السلام): «إنو الوفاء فإن أتی علی یدک وقد نویت الوفاء نقصان کنت من أهل الوفاء، وإن نویت النقصان ثم أوفیت

۱- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۱، الفقیه: ج ۲ ص ۶۴

۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۱، التهذیب: ج ۲ ص ۱۴۸

۳- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۱، التهذیب: ج ۲ ص ۱۲۱

۴- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳

۵- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳، الفقیه: ج ۲ ص ۶۵

كنت من أهل النقصان»([(١)]).

أقول: لأنه «لكل امرئ ما نوى».

وعن صفوان بن مهران الجمال، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «إن فيكم خصلتين هلك بهما من قبلكم من الأمم»، قالوا: وما هما يا بن رسول الله (صلى الله عليه وآله)، قال: «المكيال والميزان»([(٢)]).

أقول: أي الخصلتان مرتبطتان بالمكيال والميزان، حيث تعطون ناقصاً وتأخذون زائداً وكلاهما غير جائز، لأن الأول تنقيص في مال الناس، والثاني سرقه من مال الناس، قال سبحانه: ﴿إذا اكتالوا على الناس يستوفون ، وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون﴾([(٣)]).

فصل في عدم التعرض للكيل إذا لم يحسن بدقه

عن مثنى الحناط، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: قلت له: رجل من نيته الوفاء وهو إذا كال لم يحسن أن يكيل، قال: «فما يقول الذين حوله»، قلت: يقولون: لا يوفي، قال: «هذا (هو خ ل) ممن لا ينبغي له أن يكيل»([(٤)]).

فصل في كراهه ربح الإنسان على من يعده بالإحسان وحرمه الغبن

فصل في كراهه ربح الإنسان على من يعده بالإحسان

وحرمه الغبن

عن علي بن عبد الرحيم، عن رجل، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: سمعته يقول:

١- الفروع: ج١ ص٣٧٣، التهذيب: ج٢ ص ١٢١

٢- قرب الإسناد: ص٢٧

٣- سوره المطففين: ٢ _ ٣

٤- الفروع: ج١ ص٣٧٤، التهذيب: ج٢ ص ١٢٢

«إذا قال الرجل للرجل: هلم أحسن بيعك، يحرم عليه الربح»((۱)).

أقول: (يحرم) أى يكره كراهه شديده، لكن لا يبعد أن تكون الكراهه إذا كان معنى كلامه ذلك، لا أنه كان معنى كلامه الإحسان.

وعن إسحاق بن عمار، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «غبن المسترسل سحت»((۲)).

و عنهم، عن أحمد، عن عثمان بن عيسى، عن ميسر، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «غبن المؤمن حرام»((۳)).

وعن عمرو بن جميع، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «غبن المسترسل ربا»((۴)).

أقول: أى كالربا فى الحرمه.

وعن محمد بن على بن الحسين، قال: قال الصادق (عليه السلام): «غبن المسترسل سحت، وغبن المؤمن حرام»((۵)).

أقول: الغبن مطلقاً حرام كما ذكر فى المكاسب، وما ذكر فى هذه الروايه مصداقان من المصاديق.

فصل فى كراهه الربح على المؤمن

فصل فى كراهه الربح على المؤمن

عن سليمان بن صالح وأبى شبل جميعاً، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «ربح المؤمن على المؤمن ربا، إلّا أن يشترى بأكثر من مائه درهم فاربح عليه قوت يومك، أو

۱– الفروع: ج ۱ ص ۳۷۱، التهذيب: ج ۲ ص ۱۲۰

۲– الفروع: ج ۱ ص ۳۷۲

۳– الفروع: ج ۱ ص ۳۷۲، التهذيب: ج ۲ ص ۱۲۰

۴– الفقيه: ج ۲ ص ۸۹

۵– الفقيه: ج ۲ ص ۸۹

يشتريه للتجاره فاربحوا عليهم وارفقوا بهم»((۱)).

أقول: الظاهر أن القضيه وقتيه فلا عموم لها، نعم يحرم الإجحاف وهو كلام آخر.

وعن حذيفه بن منصور، عن ميسر، قال: قلت لأبى جعفر (عليه السلام): إن عامه من يأتينى إخوانى فحد لى من معاملتهم ما لا أجوزه إلى غيره، فقال: «إن وليت أخاك فحسن، وإلا فبعه بيع البصير المداق»((۲)).

أقول: (إن وليت) أى بيع التوليه، وإلا فاللازم العدل فى المعامله مما لا يكون إلّا بالمداقه العرفيه.

وعن فرات بن أحنف، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «ربح المؤمن على المؤمن ربا»((۳)).

وعن على بن سالم، عن أبيه، فى حديث قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الخبر الذى روى «أن ربح المؤمن على المؤمن ربا» ما هو، فقال: «ذاك إذا ظهر الحق وقام قائمنا أهل البيت (عليه السلام) فأما اليوم فلا بأس بأن تبيع من الأخ المؤمن وتربح عليه»((۴)).

أقول: الظاهر أن الربح غير المتعارف يكره حتى قبل الظهور، ولعل الإمام (عليه السلام) أراد رفع استيحاش السائل، فعلقه على ظهوره (عليه السلام)، مع أن فى زمانه (عليه السلام) كل الناس مؤمنين فإذا لم يربح عليهم كان الكسب لغواً، ولعل المراد الربح على المؤمن فى زمانه (عليه السلام) كالربح فى هذا الزمان، بل بعد ظهوره (عليه السلام) يكون تخفيف فى الربح بالنسبه إلى هذا الزمان.

ص:۱۷۱

۱- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۲

۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۲

۳- المحاسن: ص ۱۰۱

۴- الفقيه: ج ۲ ص ۱۰۳

وعن فرات بن الأحنف، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «ربح المؤمن ربا»((1)).

فصل فی استحباب التسویه بین المبتاعین

فصل فی استحباب التسویه بین المبتاعین

عن عامر بن جذاعه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، إنه قال: فی رجل عنده بیع فسعره سعراً معلوماً فمن سکت عنه ممن یشتری منه باعه بذلک السعر، ومن ماکسه وأبی أن یبتاع منه زاده، قال: «لو کان یزید الرجلین الثلاثه لم یکن بذلک بأس، فأما أن یفعله بمن أبی علیه وکایسه ویمنعه من لم یفعل فلا یعجبنی إلّا أن یبیعه بیعا واحداً»((2)).

فصل فی استحباب ابتداء صاحب السعله بالسوم

وکراهه السوم ما بین الطلوعین

فصل فی استحباب ابتداء صاحب السعله بالسوم

وکراهه السوم ما بین الطلوعین

عن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «صاحب السلعه أحق بالسوم»((3)).

وعن علی بن أسباط رفعه، قال: «نهی رسول الله (صلی الله علیه وآله) عن السوم ما بین طلوع الفجر إلی طلوع الشمس»((4)).

أقول: هذا مخصوص بما إذا لم یکن البیع خاصاً بما بین الطلوعین، کما فی الأعتاب المقدسه بالنسبه إلی بعض المأکولات وما أشبه.

1- عقاب الأعمال: ص33

2- الفروع: ج1 ص371

3- الفروع: ج1 ص372، الفقیه: ج2 ص65

4- الفروع: ج1 ص372، الفقیه: ج2 ص65

فصل فی استحباب البیع عند حصول الربح

فصل فی استحباب البیع عند حصول الربح

عن عبد الله بن سعید الدغشی، قال: کنت علی باب شهاب بن عبد ربه فخرج غلام شهاب فقال: إنی أرید أن أسأل هاشم الصیدنانی (الصیدلانی) عن حدیث السعله والبضاعه، قال: فأتیت هاشماً فسألته عن الحدیث، فقال: نعم سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن البضاعه والسعله فقال: «نعم ما من أحد یکون عنده سلعه أو بضاعه إلاّ قیض الله عزوجل له من یربحه، فإن قبل وإلاّ صرفه إلی غیره، وذلک أنه رد علی الله عزوجل»((۱)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث: «إن النبی (صلی الله علیه وآله) قال لخلیط له: جزاک الله من خلیط خیراً، فإنک لم تکن ترد ربحاً ولا تمسک ضرساً»((۲)).

أقول: لعل لا تمسک أسنانک کنایه عن فتح الفم للمعامله، کأن عدم المعامله کتطبیق الأسنان بعضها علی بعض، أو المراد عدم الوقوف علی کلام واحد کما هو شأن المشاکس.

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال علی (علیه السلام): «مر النبی (صلی الله علیه وآله) علی رجل معه سلعه یرید بیعها، فقال: علیک بأول السوق»((۳)).

أقول: أی بعه بأول مشتر یأتیک، ولا یخفی أن ذلک یوجب معروفیه الإنسان بسهوله المعامله فیلتف حوله المشترون، هذا بالإضافه إلی أنه یتخلص من السلعه سریعاً بما یمکنه اشتراء سلعه أخری وبیعها مما یوجب الربح الأکثر.

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۲

۲- الفروع: ج۱ ص۴۱۸

۳- الفقیه: ج۲ ص۶۵

فصل فی استحباب مبادره التاجر إلی الصلاه فی أول وقتها

فصل فی استحباب مبادره التاجر إلی الصلاه فی أول وقتها

عن الحسین بن یسار، عن رجل رفعه، فی قول الله عزوجل: (رجال لا تلهیهم تجاره ولا بیع عن ذکر الله)((۱))، قال: «هم التجار الذین لا تلهیهم تجاره ولا بیع عن ذکر الله عزوجل، إذا دخل مواقیت الصلاه أدوا إلی الله عزوجل حقه فیها»((۲)).

وعن أبی بصیر، قال: سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یقول: «کان علی عهد رسول الله (صلی الله علیه وآله) مؤمن فقیر شدید الحاجه من دهل الصفه، وکان لازماً لرسول الله (صلی الله علیه وآله) عند مواقیت الصلاه کلها لا یفقده فی شیء منها، وکان رسول الله (صلی الله علیه وآله) یرق له وینظر إلی حاجته وغربته فیقول: یا سعد لو قد جاءنی شیء لأغنیتک، قال: فأبطأ ذلک علی رسول الله (صلی الله علیه وآله) فاشتد غم رسول الله (صلی الله علیه وآله) بسعد، فعلم الله سبحانه ما دخل علی رسول الله (صلی الله علیه وآله) من غمه بسعد، فأهبط علیه جبرئیل (علیه السلام) ومعه درهمان، فقال له: یا محمد إن الله قد علم ما قد دخلک من الغم بسعد أفتحب أن تغنیه، فقال له: نعم، فقال له: فهاک هذین الدرهمین فأعطهما إیاه ومره أن یتجر بهما.

قال: فأخذهما رسول الله (صلی الله علیه وآله) ثم خرج إلی صلاه الظهر وسعد قائم علی باب حجرات رسول الله (صلی الله علیه وآله) ینتظره، فلما رآه رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: یا سعد أتحسن التجاره، فقال له سعد: والله ما أصبحت أملک ما أتجر به، فأعطاه النبی (صلی الله علیه وآله) الدرهمین فقال له: أتجر بهما وتصرف لرزق الله، فأخذهما سعد ومضی مع رسول الله (صلی الله علیه وآله) حتی صلی معه الظهر والعصر، فقال له رسول الله (صلی الله علیه وآله): قم فاطلب الرزق فقد کنت بحالک مغتماً یا سعد.

قال: فأقبل سعد لا یشتری بالدرهم إلّا باعه بدرهمین، ولا یشتری شیئاً بدرهمین إلّا باعه بأربعه دراهم، وأقبلت الدنیا علی سعد فکثر متاعه وماله وعظمت تجارته،

ص:۱۷۴

۱- سوره النور: ۳۷

۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۲

فاتخذ على باب المسجد موضعاً جلس فيه وجمع تجارته إليه، وكان رسول الله (صلى الله عليه وآله) إذا أقام بلال الصلاه يخرج وسعد مشغول بالدنيا لم يتطهر ولم يتهيأ كما كان يفعل قبل أن يتشاغل بالدنيا، فكان النبى (صلى الله عليه وآله) يقول: يا سعد شغلتك الدنيا عن الصلاه، فيقول: ما أصنع أضيع مالى، هذا رجل قد بعته فأريد أن أستوفى منه، وهذا رجل قد اشتريت منه فأريد أن أوفيه.

قال: فدخل رسول الله (صلى الله عليه وآله) من أمر سعد غم أشد من غمه بفقره، فهبط عليه جبرئيل (عليه السلام) فقال: يا محمد إن الله قد علم بغمك بسعد فأيما أحب إليك حاله الأولى أو حاله هذه. فقال له النبى (صلى الله عليه وآله): يا جبرئيل بل حاله الأولى، قد أذهبت دنياه بآخرته، فقال له جبرئيل (عليه السلام): إن حب الدنيا والأموال فتنه ومشغله عن الآخره، قال: قل لسعد: يرد عليك الدرهمين الذين دفعتهما إليه، فإن أمره سيصير إلى الحاله التى كان عليها أولاً، قال: فخرج النبى (صلى الله عليه وآله) فمر بسعد فقال له: يا سعد أما تريد أن ترد على الدرهمين الذين أعطيتكهما، فقال: بلى ومائتين، فقال له: لست أريد منك يا سعد إلاّـ درهمين، فأعطاه سعد درهمين. قال: وأدبرت الدنيا على سعد حتى ذهب ما كان جمع وعاد إلى حاله التى كان عليها»((۱)).

أقول: الظاهر أن الدرهمين الذين ردهما كانا بدلاً، لا أصل الدرهمين حيث اتجر بهما كما تقدم، وقد جعل الله البدل فى حكم المبدل فى أنهما سبب البركه.

وعلى أى، فهذه الروايه تفيد أن الانغماس بالدنيا الموجب لتأخير الدين غير محبوب، وإنما الدنيا حسنه إذا كانت لا تؤخر الدين، وإن كان الشخص كامل العمل من حيث الواجبات وترك المحرمات.

ص:۱۷۵

۱- الفروع: ج۱ ص ۴۲۰

فصل فی استحباب تعلم الکتابه والحساب وآداب الکتابه

عن جمیل، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: سمعته یقول: «منّ الله علی الناس برهم وفاجرهم بالکتاب والحساب، ولو لا ذلک لتغالطوا»((1)).

وعن جعفر بن محمد، عن آبائه، عن علی (علیهم السلام)، إنه کتب إلی عماله: «أدقوا أقلامکم، وقاربوا بین سطورکم، واحذفوا عنی فضولکم، واقصدوا قصد المعانی، وإیاکم والإکثار فإن أموال المسلمین لا تحتمل الإضرار»((2)).

أقول: القلم الدقیق یصرف من الحبر والورق أقل، والمقاربه بین السطور توجب صرف الورق أقل، وحذف فضول الکلام یصرف من الحبر والورق أقل، کما أن کون المقصود المعانی دون الألفاظ المنمقه کذلک، هذا بالإضافه إلی أن تلک الأمور تصرف وقت الإنسان وذلک سرف وترف.

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) إنه قال لکاتبه عبد الله بن أبی رافع: «ألق دواتک، وأطل جلفه قلمک، وفرج بین السطور، وقرمط بین الحروف، فإنه لک أجدر بصباحه الخط»((3)).

أقول: (ألق) لأن اللیقه توجب عدم أخذ القلم حبراً کثیراً یوجب قبح الخط، والإطاله لأجل أن یأتی الحبر إلی رأس القلم قلیلاً، والفرجه لئلا تختلط الخطوط، ولا ینافی ذلک المقاربه بین السطور فی الروایه السابقه، والقرمطه وصل حرف بحرف بدون فصل بینهما.

1- الفروع: ج1 ص372

2- الخصال: ج1 ص148

3- نهج البلاغه: القسم الثانی ص220

فصل فی استحباب الکتابه للمعاملات والدیون

فصل فی استحباب الکتابه للمعاملات والدیون

عن أبی حمزه الثمالی، عن أبی جعفر الباقر (علیه السلام)، وذکر حدیثاً إلی أن قال: «فمن أجل ذلک أمر الله تبارک وتعالی العباد أن یکتبوا بینهم إذا تداینوا أو تعاملوا إلی أجل مسمی»((۱)).

فصل فی حق السبق فی السوق

وحرمه أخذ کراء السوق غیر المملوک

عن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «سوق المسلمین کمسجدهم، فمن سبق إلی مکان فهو أحق به إلی اللیل، وکان لا یأخذ علی بیوت السوق کراءً»((۲)).

وعن ابن أبی عمیر، عن بعض أصحابنا، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: سوق المسلمین (القوم خ ل) کمسجدهم، یعنی إذا سبق إلی السوق کان له مثل المسجد»((۳)).

وعن وهب، عن جعفر، عن أبیه، عن علی (علیهم السلام): «إنه کره أن یأخذ من سوق المسلمین أجراً»((۴)).

أقول: ذکرنا تفصیل أحکام السوق فی کتاب (إحیاء الموات).

ولا یخفی

۱- علل الشرائع: ص۱۸۵

۲- الفقیه: ج۲ ص۶۵

۳- الفروع: ج۱ ص۳۷۲

۴- التهذیب: ج۲ ص۱۱۴

أن عـدم الأـجره للـدكان يوجب رخص البضـائع، إذ البائع لا يزيـد الأجره على البضاعه، وإلاّ زادها عليها مما يوجب الغلاء، وقد ذكرنا تفصيل ذلك فی (الفقه الاقتصاد).

فصل فی استحباب الدعاء بالمأثورعند دخول السوق وذكر الله فيه

عن حنان، عن أبيه، قال: قال أبو جعفر (عليه السـلام): «يا أبا الفضل أما لک فی السوق مكان تقعـد فيه فتعامل الناس»، قال: قلت: بلى، قـال: «اعلم أنه مـا من رجـل يروح أو يغـدو إلى مجلسه وسـوقه فيقـول حين يضـع رجله فی السوق: (اللهم إنی أسألـک من خيرها وخير أهلها، وأعوذ بک من شـرها وشـر أهلها)، إلاّ وكل الله به من يحفظه ويحفظ عليه حتى يرجع إلى منزله فيقول له: قد أجرت (أجرتـک خ ل) من شـرها وشـر أهلهـا يومـک هـذا بإذن الله، وقـد رزقت خيرها وخير أهلها فی يومک هـذا، فإذا جلس مجلسه فقـال حين يجلس: (أشـهد أن لا إله إلاّ الله وحـده لا شـريک له وأشـهد أن محمـداً عبـده ورسوله اللهم إنی أسألک من فضـلک رزقـاً حلالاًـ طيبـاً وأعوذ بـک من أن أَظلم أو أُظلم وأعوذ بک من صـفقه خاسـره ويمين كاذبه)، فإذا قال ذلک قال له الملک الموكل به: أبشـر فما فی سوقک اليوم أحـد أوفر حظاً منک، قد تعجلت الحسـنات ومحيت عنک السـيئات وسـيأتيک ما قسم الله لک موفراً حلالاً مباركاً فيه»((١)).

وعن معـاويه بن عمـار، عن أبی عبـد الله (عليه السـلام)، قـال: «إذا دخلت سوقک فقل: (اللهم إنی أسألک من خيرها وخير أهلها وأعوذ بک من شرها وشر أهلها، اللهم إنی أعوذ بک من أن أَظلم أو أُظلم، أو أبغی أو يبغی علی، أو أعتدی أو يعتدی علی،

١- الفروع: ج١ ص٣٧٢

اللهم انی أعوذ بک من شر إبلیس وجنوده، وشر فسقه العرب والعجم، وحسبی الله لا ـ إله إلّا هو علیه توکلت وهو رب العرش العظیم) »((۱)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من دخل سوقاً أو مسجد جماعه فقال مره واحده: (أشهد أن لا إله إلّا الله وحده لا شریک له والله أکبر کبیراً والحمد لله کثیراً وسبحان الله بکره وأصیلًا، ولا حول ولا قوه إلّا بالله العلی العظیم وصلی الله علی محمد وآله) عدلت حجه مبروره»((۲)).

وعن سعد الخفاف، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من دخل السوق فنظر إلی حلوها ومرها وحامضها فلیقل: أشهد أن لا إله إلّا الله وحده لا شریک له وأن محمداً عبده ورسوله، اللهم إنی أسألک من فضلک وأستجیرک من الظلم والغرم والمآثم» ((۳)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال الصادق (علیه السلام): «من ذکر الله عزوجل فی الأسواق غفر الله له بعدد أهلها»((۴)).

قال: وروی أن «من ذکر الله فی الأسواق غفرت له بعدد ما بها من فصیح وأعجم، والفصیح ما یتکلم والأعجم ما لا یتکلم»((۵)).

وعن الرضا (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من قال حین یدخل السوق: (سبحان الله والحمد لله ولا إله إلّا الله وحده لا شریک له، له الملک وله الحمد، یحیی ویمیت، وهو حی لا یموت، بیده الخیر، وهو علی کل شیء قدیر) أعطی من الأجر بعدد ما خلق الله إلی یوم القیامه»((۶)).

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۳
۲- الفقیه: ج۲ ص۶۶
۳- المحاسن: ص۴۰
۴- الفقیه: ج۲ ص۶۶
۵- الفقیه: ج۲ ص۶۶
۶- وسائل الشیعه: ج۶ ص۳۰۳

وعن أبی عبیده، قال: قال الصادق (علیه السلام): «من قال فی السوق: (أشهد أن لا إله إلّا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) کتب الله له ألف حسنه»((۱)).

فصل فی استحباب التکبیر ثلاثاً عند الشراء والدعاء بالمأثور

فصل فی استحباب التکبیر ثلاثاً عند الشراء والدعاء بالمأثورعن حریز، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: إذا اشتریت شیئاً من متاع أو غیره فکبر، ثم قل: (اللهم إنی اشتریته ألتمس فیه من فضلک، فصل علی محمد وآل محمد، واجعل لی فیه فضلا، اللهم إنی اشتریته ألتمس فیه من رزقک، فاجعل لی فیه رزقاً) ثم أعد کل واحده ثلاث مرات((۲)).

وعن محمد بن مسلم، عن أحدهما (علیهما السلام)، قال: «إذا اشتریت متاعاً فکبر الله ثلاثاً ثم قل: (اللهم إنی اشتریته ألتمس فیه من خیرک، فاجعل لی فیه خیراً، اللهم إنی اشتریته ألتمس فیه من فضلک) وذکر الحدیث، ثم قال: «وکان الرضا یکتب علی المتاع: برکه لنا»((۳)).

أقول: (برکه لنا) تفؤل أو دعاء، والبرکه عباره من کون الشیء معطیاً الأثر المطلوب منه من الخیر، مقابل ما لا برکه فیه، أو فیه ضد البرکه، وقد ذکرنا تفصیل ذلک فی (الفقه الاقتصاد).

وعن معاویه بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: إذا اشتریت دابه فقل: (اللهم إن کانت عظیمه البرکه، فاضله المنفعه، میمونه الناصیه فیسر لی شراءها، وإن کان (کانت خ ل) غیر ذلک فأصرفنی عنها إلی الذی هو خیر لی منها، فإنک تعلم ولا أعلم،

ص:۱۸۰

۱- المجالس: ص ۳۶۱

۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳

۳- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳

وتقدر ولا أقدر، وأنت علام الغيوب) تقول ذلک ثلاث مرات»((۱)).

أقول: لا يبعد استحباب هذا الدعاء عند شراء الوسائل الحديثه من سياره ونحوها، وكذلک بالنسبه إلی الروايه الآتيه.

وعن معاويه بن عمار، عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال: «إذا أردت أن تشتری شيئاً فقل: (يا حی ياقيوم، يا دائم يا رؤوف يا رحيم، أسألک بعزتک وقدرتک وما أحاط به علمک، أن تقسم لی من التجاره اليوم أعظمها رزقاً، وأوسعها فضلًا، وخيرها عاقبةً، فإنه لاخير فيما لا عاقبه له)»((۲)).

قال: وقال أبو عبد الله (عليه السلام): «إذا اشتريت دابه أو رأساً فقل: اللهم أقدر لی أطولها حياه، وأكثرها منفعه، وخيرها عاقبه»((۳)).

وعن هذيل، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «إذا اشتريت جاريه فقل: اللهم إنی أستشيرک وأستخيرک»((۴)).

أقول: استشيرک، فإن الله سبحانه يلقی الصلاح فی قلبه، كما يظهر من هذه اللفظه.

وعن عمر بن إبراهيم، عن أبی الحسن (عليه السلام)، قال: «من اشتری دابه فليقم من جانبها الأيسر، ويأخذ ناصيتها بيده اليمنی، ويقرأ علی رأسها فاتحه الكتاب و(قل هو الله أحد) والمعوذتين وآخر الحشر، وآخر بنی إسرائيل: (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن)((۵)) وآيه الكرسی، فإن ذلک أمان تلک الدابه من الآفات»((۶)).

وعن ثعلبه، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «إذا اشتريت جاريه فقل: اللهم إنی

۱- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳
۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳
۳- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳
۴- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳
۵- سوره الإسراء: ۱۱۰
۶- الفقيه: ج ۲ ص ۶۶

أستخيرك وأستشيرك، وإذا اشتريت دابه أو رأساً فقل: اللهم قدر لى أطولهن حياه، وأكثرهن منفعه، وخيرهن عاقبه»((١)).

فصل فی کراهه معامله المحارف، ومن لم ينشأ فى الخير

فصل فی کراهه معامله المحارف، ومن لم ينشأ فى الخير

عن العباس بن الوليد بن صبيح، عن أبيه، قال: قال لى أبو عبد الله (عليه السلام): «لا تشتر من محارف فإن صفقته لا بركه فيها»((٢)).

وعن الوليد بن صبيح، قال: قال الصادق (عليه السلام): «لا تشتر لى من محارف شيئاً، فإن خلطته لا بركه فيها»((٣)).

قال: وقال (عليه السلام): «لاتخالطوا ولا تعاملوا إلّا من نشأ فى الخير»((٤)).

وعن محمد بن أحمد، عن سعيد بن غزوان، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «المؤمن لا يكون محارفاً»((٥)).

أقول: المحارف هو الذى اتخذ الشيء حرفه بدون أن يكون لنظره سعه فى الأخذ والعطاء، من الحرف بمعنى الطرف، كأنه يأخذ من طرف لا من الوسط، وهذا غالباً يكون ضيق النظر يتعامل بدقه غير متعارفه مما يسبب أن تكون بضاعته غير حسنه، ويداق فى السلعه حتى لا يعطى شيئاً أكثر إطلاقاً، ومثل ذلك مجمع المعائب كماً وكيفاً وغلاءً وسوء معامله، ومثله لا بركه لبضاعته ولا خير فى مخالطته.

وربما يقال: إذا كانت نفسه هكذا وتجنبه الناس أليس ذلك مما يزيده هماً وتأخراً، وإذا كان هو المذنب فما ذنب عائلته، وكيف أن الإسلام يشرع الحكم بأن يؤخر المتأخر أكثر

١- الفقيه: ج٢ ص٦٦

٢- الفروع: ج١ ص٣٧٣

٣- الفقيه: ج٢ ص٥٤، علل الشرائع: ص١٧٨

٤- الفقيه: ج٢ ص٥٤

٥- وسائل الشيعه: ج٦ ص٣٠٦

فأكثر.

والجواب: كل ذلك إن تم، ولم يكن سبباً للضغط عليه حتى يغير من سلوكه، كان الأمر من باب الأهم والمهم، فإنه إذا أقبل الناس عليه كثر مثله فى المجتمع، وأيهما أهم هل حصر مثل هذا الإنسان فى نطاق خاص أو توسيع رقعته.

وعن ظريف بن ناصح، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «لا تخالطوا ولا تعاملوا إلّا من نشأ فى الخير»((۱)).

وعن محمد بن الحسين الرضى، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «شاركوا الذى قد أقبل عليه الرزق، فإنه أخلق للغنى، وأجدر بإقبال الحظ»((۲)).

أقول (الحظ) شىء واقعى، حيث إنه ربما توفرت الأسباب بدون حول الإنسان وطوله، كما عكسه كذلك، فمن يولد فى بيت العلم يصبح عالماً لأنه فى أجواء رفيعه، ومن يولد فى بيت الغنى يكون غنياً، ومن يولد فى زمان حاكم عادل يكون فى الحريه والرفاه، ومن يولد قوى البنيه لأن أبويه كذلك، أو جميلاً هكذا، أو ما أشبه أليس كل ذلك حظ، نعم من الحظ أيضاً ما يحصله الإنسان بمقدماته، قال سبحانه: (ادفع بالتى هى أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوه كأنه ولى حميم، ولا يلقاها إلّا الذين صبروا ولا يلقاها إلّا ذو حظ عظيم)((۳)).

وعلى كل، فالحظ موجود على نحو الموجبه الجزئيه، غير موجود كذلك، فكل من إثباته مطلقاً أو نفيه مطلقاً غير تام، هذا بالنسبه إلى الكبرى، أما الصغرى فالذى يقبل إليه الرزق ذو حظ خارق، أو من مقدمات فى نفس المحظوظ، وكلاهما إذا اشترك الإنسان معه سرى حظه إلى الشريك.

۱- علل الشرائع: ص۱۷۸

۲- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۱۹۵

۳- سوره فصلت: ۴۱

فصل فی کراهه معاملات ذوی العاهات

فصل فی کراهه معاملات ذوی العاهات

عن میسر بن عبد العزیز، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «لا تعامل ذا عاهه فإنهم أظلم شیء»((۱)).

وعن أحمد بن محمد رفعه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «احذروا معامله ذوی العاهات فإنهم أظلم شیء»((۲)).

وعن میسره بن عبد العزیز، قال: قال لی أبو عبد الله (علیه السلام): «لا تعاملوا ذا عاهه فإنهم أظلم شیء»((۳))

أقول: لعل السر أنه حیث یجد نقصاً فی جسده یعسر فی التعامل، وتأتی هنا مسأله الأهم والمهم التی ذکرناها فی الفصل السابق، ویمکن بعیداً أن المراد بذی العاهه أصحاب الأمراض المسریه، کالسل والجذام والزکام وما أشبه، لکن التعلیل بأظلم شیء لا یلائم ذلک، اللهم إلّا إذا قیل إن صاحب المرض یکون سیء الأخلاق مما یکون بسببه أظلم شیء.

فصل فی کراهه معامله الأکراد ومخالطتهم

فصل فی کراهه معامله الأکراد ومخالطتهم

أقول: الظاهر أن المراد أهل الجبال ومن إلیهم لجهلهم، من (کرد) أی ذهب إلی الجبل، وقد ذکرنا تفصیل ذلک فی (الفقه).

عن أبی الربیع الشامی، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) فقلت: إن عندنا قوماً من الأکراد وإنهم لا یزالون یجیؤون بالبیع فنخالطهم ونبایعهم، فقال: «یا أبا

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۳
۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۳
۳- الفروع: ج۱ ص۳۷۳

الربیع لا تخالطوهم، فإن الأکراد حی من أحیاء الجن، کشف الله عنهم الغطاء فلا تخالطوهم»([(۱)](#)).

وعن أبی الربیع الشامی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) إنه قال: «لا تخالط الأکراد، فإن الأکراد حی من الجن کشف الله عنهم الغطاء»([(۲)](#)).

أقول: لا یراد بذلک أنهم لیسوا من الإنس، بل لأنهم مستورون بالجبل، وعلی هذا فکل من یسکن الجبال یکون کردیاً من غیر نظر إلی منطقته أو لسانه، فإذا سکن هؤلاء البلاد خرجوا عن کونهم أکراداً، کما إذا انعکس کان الساکن کردیاً.

فصل فی کراهه مخالطه السفله والاستعانه بالمجوس

فصل فی کراهه مخالطه السفله والاستعانه بالمجوس

عن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال (علیه السلام): «لا تستعن بمجوسی ولو علی أخذ قوائم شاتک وأنت ترید أن تذبحها»([(۳)](#)).

قال: وقال (علیه السلام): «إیاک ومخالطه السفله، فإن السفله لا یئول إلی خیر»([(۴)](#)).

وعن إسحاق بن عبد الله الأشعری، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «لا تستعن بالمجوس ولو علی أخذ قوائم شاتک وأنت ترید ذبحها»([(۵)](#)).

أقول: المجوس لنکاحهم المحارم وقذارتهم یلزم الاجتناب عنهم تنفیراً لهم عن تلک المبادئ، فإن ضرب النطاق الأدبی حول غیر مستقیم العقیده أو السلوک ضغط یوجب عدم توسیع دائرته بل تضییقها.

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۳، التهذیب: ج۲ ص۱۲۱

۲- الفقیه: ج۲ ص۵۴، علل الشرائع: ص۱۷۸

۳- الفقیه: ج۲ ص۵۴

۴- الفقیه: ج۲ ص۵۴، علل الشرائع: ص۱۷۸

۵- مجالس ابن الشیخ: ص۲۸۳

فصل فی کراهه الحلف علی البیع والشراء صادقاً،

وتحریم الحلف کاذباً

فصل فی کراهه الحلف علی البیع والشراء صادقاً،

وتحریم الحلف کاذباً

عن أبی حمزه رفعه، قال: قام أمیر المؤمنین (علیه السلام) علی دار ابن أبی معیط، وکان تقام فیها الإبل، فقال: «یا معاشر السماسره أقلوا الأیمان، فإنها منفقه للسلعه، ممحقه للربح»((۱)).

أقول: من طبیعه الناس تجنب الحلاف لأنهم یجدون فیهم نوع مهانه النفس، ولذا تبور سلعته، ویمحق ربحه، هذا بالإضافه إلی الآثار الغیبیه.

وعن درست بن أبی منصور، عن أبی الحسن موسی (علیه السلام)، قال: «ثلاثه لا ینظر الله إلیهم، أحدهم رجل اتخذ الله بضاعه لا یشتری إلّا بیمین ولا یبیع إلّا بیمین»((۲)).

وعن أبی إسماعیل رفعه، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) إنه کان یقول: «إیاکم والحلف فإنه ینفق السلعه ویمحق البرکه»((۳)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ویل لتجار أمتی من (لا ـ والله) و(بلی والله) وویل لصناع أمتی من الیوم وغداً»((۴)).

أقول: حیث الصناع یسوفون فیقول: أعطیک الیوم، ثم إذا جاءه قال: أعطیک غداً.

وعن الحسین بن المختار، عن أبی عبد الله جعفر بن محمد الصادق (علیه السلام)، قال: «إن الله تبارک وتعالی یبغض المنفق سلعته بالأیمان»((۵)).

۱- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳

۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳، التهذیب: ج ۲ ص ۱۲۲

۳- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۳، التهذیب: ج ۲ ص ۱۲۲

۴- الفقیه: ج ۲ ص ۵۲

۵- الآمالی: ص ۲۹۸

وعن الحسن الطبرسی فی (مکارم الأخلاق)، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن الله یبغض الثانی عطفه، والمسبل إزاره، والمنفق سلعته بالأیمان»((۱)).

أقول: (ثانی عطفه) یظهر الترفع، و(المسبل) یتکبر فی ثوبه.

وعنه، عن أبیه، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ثلاثه لا یکلمهم الله ولا یزکیهم ولهم عذاب ألیم، المرخی ذیله من العظمه، والمزکی سلعته بالکذب، ورجل استقبلک بنور صدره فتواری وقلبه ممتلئ غشاً»((۲)).

أقول: یظهر الصداقه، والصداقه نور، وهو ممتلئ ظلمه، والغش ظلمه.

وعن أبی ذر، عن النبی (صلی الله علیه وآله) إنه قال: «ثلاثه لا ینظر الله إلیهم یوم القیامه ولا یزکیهم ولهم عذاب ألیم»، قلت: من هم خابوا وخسروا، قال: «المسبل إزاره خیلاء، والمنان، والمنفق سلعته بالحلف الکاذب» أعادها ثلاثاً((۳)).

أقول: کان من عاده النبی (صلی الله علیه وآله) إعاده الکلام ثلاثاً، لیعیه الطرف ویحفظه.

فصل فی کراهه البیع بربح الضعف فصاعداً

إذا لم تکن قیمه السوق ذلک

فصل فی کراهه البیع بربح الضعف فصاعداً

إذا لم تکن قیمه السوق ذلک

عن أبی جعفر الفزاری، قال: دعا أبو عبد الله (علیه السلام) مولی یقال له مصادف، فأعطاه ألف دینار، وقال له: «تجهز حتی تخرج إلی مصر، فإن عیالی قد کثروا»، قال: فتجهز بمتاع وخرج مع التجار إلی مصر، فلما دنوا من مصر استقبلهم قافله خارجه من

۱- وسائل الشیعه: ج۶ ص ۳۱۰

۲- وسائل الشیعه: ج۶ ص ۳۱۰

۳- تفسیر العیاشی: ص ۱۷۹

مصر فسألوهم عن المتاع الذى معهم ما حاله فى المدينه، وكان متاع العامه، فأخبروهم أنه ليس بمصر منه شىء، فتحالفوا وتعاقدوا على أن لا ينقصوا متاعهم من ربح الدينار ديناراً، فلما قبضوا أموالهم انصرفوا إلى المدينه، فدخل مصارف على أبى عبد الله (عليه السلام) ومعه كيسان كل واحد ألف دينار، فقال: جعلت فداك هذا رأس المال، وهذا الآخر ربح، فقال: «إن هذا الربح كثير، ولكن ما صنعتم فى المتاع»، فحدثه كيف صنعوا، وكيف تحالفوا، فقال: «سبحان الله تحلفون على قوم مسلمين أن لا تبيعوهم إلّا بربح الدينار ديناراً»، ثم أخذ الكيسين، وقال: هذا رأس مالى ولا حاجه لنا فى هذا الربح، ثم قال: «يا مصادف مجالده السيوف أهون من طلب الحلال»((١)).

أقول: مثل هذا الربح قد يكون حراماً، حيث إنه من الإكراه الإجوائى، فهل يصح أن يتحالف الخبازون على بيع كل قرص بدرهم مما يضطر الناس إلى الاشتراء، مع أن القرص بعُشر درهم، وقد ذكرنا تفصيل ذلك فى كتاب (الفقه: الاقتصاد)، وأنه داخل فى الإجحاف المنهى عنه فى كلام على (عليه السلام) فى كتابه إلى مالك الأشتر حين ولاه مصره وغيره.

وعليه فليس الاعتبار بالضعف ونحوه كما ذكر فى العنوان، بل بالمناط الذى ذكرناه، وما فى الروايه الآتيه من (لا بأس) مورده ما لم يكن كذلك، فإن البائع إذا لم يوجد الجو الإكراهى، له الحق فى أن لا يبيع سلعته أو يبيعها بأضعاف قيمتها، فإن الناس ليسوا مضطرين إلى الاشتراء منه، أو اشتراء تلك البضاعه غير المضطر إلى استعمالها.

وعن عبد الله بن سليمان، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، إنه قال فى تجار قدموا أرضاً فاشتركوا فى البيع على أن لا يبيعوا بيعهم إلّا بما أحبوا، قال: «لا بأس بذلك»((٢)).

١- الفروع: ج ١ ص٣٧٣، الفقيه: ج ٢ ص٨٨

٢- التهذيب: ج ٢ ص١٦٢، الفقيه: ج ٢ ص٨٨

وعن الحسن بن على العسكرى، عن آبائه، عن موسى بن جعفر (عليهم السلام): «إن رجلاً سأله مائتى درهم يجعلها فى بضاعه يتعيش بها» إلى أن قال: فقال: «أعطوه ألفى درهم، وقال: اصرفها فى كذا، يعنى العفص فإنه متاع يابس، ويستقبل بعد ما أدبر، فانتظر به سنه، واختلف إلى دارنا وخذ الإجراء فى كل يوم، فلما تمت له سنه وإذا قد زاد فى ثمن العفص للواحد خمسه عشر فباع ما كان اشترى بألفى درهم بثلاثين ألف درهم»((۱)).

أقول: حيث إن قيمته السوقيه كانت ذلك فلم يكن من الإجحاف.

فصل فى تحريم الاحتكار و حدّه

فصل فى تحريم الاحتكار و حدّه

عن السكونى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «الحكره فى الخصب أربعون يوماً، وفى الشده والبلاء ثلاثه أيام، فما زاد على الأربعين يوماً فى الخصب فصاحبه ملعون، وما زاد على ثلاثه أيام فى العسره فصاحبه ملعون»((۲)).

أقول: الاحتكار منه محرم، ومنه مكروه، ومنه مباح على تفصيل ذكر فى (الفقه)، ولا يخفى أن الاحتكار غير الإضرار، فإن الإضرار محرم وإن لم يكن بموازين الاحتكار، فإن بينهما عموماً من وجه، مثلاً إذا تبانى التجار على بيع الجبن بضعف القيمه، بتكوين السوق السوداء، كان ذلك محرماً من حيث الإضرار والإجحاف لا من حيث الاحتكار، وقد ذكرنا بعض تفصيله فى (الفقه: الاقتصاد).

وعن الحلبى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: سألته عن الرجل يحتكر الطعام ويتربص به هل يصلح ذلك، قال: «إن كان الطعام كثيراً يسع الناس فلا بأس به، وإن كان الطعام قليلاً لا يسع الناس فإنه يكره أن يحتكر الطعام ويترك الناس ليس لهم

۱- وسائل الشيعه: ج۶ ص۳۱۲

۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۳، الفقيه: ج۲ ص۸۸

طعام»((۱)).

وعن ابن القداح، عن أبى عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «الجالب مرزوق، والمحتكر ملعون»((۲)).

أقول: طبيعه الجلب الرزق، لأنه يجلب باستمرار ليربح باستمرار، وطبيعه الاحتكار اللعن، لا عند الله سبحانه فحسب، بل عند الناس أيضاً، لأنهم يرون استيلاءه على حاجاتهم من الجشع والأثره.

وعن غياث، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «ليس الحكره إلّا فى الحنطه والشعير والتمر والزبيب والسمن».

ورواه الصدوق بإسناده عن غياث بن إبراهيم، عن جعفر بن محمد، عن أبيه (عليهما السلام) مثله، إلّا أنه قال: «والزبيب والسمن والزيت»((۳)).

وعن الحسين بن ثوير، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «إذا أصابتكم مجاعه فاعتنوا بالزبيب»((۴)).

وعن أبى مريم، عن أبى جعفر (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «أيما رجل اشترى طعاماً فكبسه أربعين صباحاً يريد به غلاء المسلمين ثم باعه فتصدق بثمنه لم يكن كفاره لما صنع»((۵)).

وعن أبى البخترى، عن جعفر بن محمد، عن أبيه (عليه السلام): «إن علياً (عليه السلام) كان ينهى عن الحكره فى الأمصار، فقال: ليس الحكره إلّا فى الحنطه والشعير والتمر والزبيب والسمن»((۶)).

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۳، التهذيب: ج۲ ص۱۶۱

۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۳، الفقيه: ج۲ ص۸۸

۳- الفروع: ج۱ ص۳۷۳، الفقيه: ج۲ ص۸۷

۴- التهذيب: ۲ ص۱۶۲، الفروع: ج۱ ص۴۱۸

۵- المجالس: ص۶۶

۶- قرب الإسناد: ص۶۳

وعن محمد بن على بن الحسين، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لا يحتكر الطعام إلّا خاطئ»((۱)).

قال: ونهى أمير المؤمنين (عليه السلام) عن الحكره فى الأمصار((۲)).

وعن السكونى، عن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، عن النبى (صلى الله عليه وآله) قال: «الحكره فى سته أشياء، فى الحنطه والشعير والتمر والزيت والسمن والزبيب»((۳)).

وعن ورام بن أبى فراس فى كتابه، عن النبى (صلى الله عليه وآله)، عن جبرئيل (عليه السلام)، قال: «اطلعت فى النار فرأيت وادياً فى جهنم يغلى، فقلت: يا مالك لمن هذا، فقال: لثلاثه، المحتكرين والمدمنين الخمر والقوادين»((۴)).

وعن إسماعيل بن أبى زياد، عن أبى عبد الله، عن أبيه (عليهما السلام)، قال: «لا يحتكر الطعام إلّا خاطئ»((۵)).

أقول: لا يبعد أن يحرم الاحتكار لأيه حاجه للناس، لإطلاق أدلته، وما خصصه بالأشياء الخاصه بالإضافه إلى ضعف سند غالبها والتدافع بينهما، يمكن أن يحمل بقرينه الإطلاقات على الحاجات الضروريه فى ذلك الزمان، أو يقال: إن احتكار المذكورات محرم أما غيرها فالحرمه من جهه الإضرار والإجحاف فى ما إذا رفعوا قيمها.

وعن محمد بن الحسين الرضا فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) فى كتابه إلى مالك الأشتر، قال: «فامنع من الاحتكار فإن رسول الله (صلى الله عليه وآله) منع منه،

۱- الفقيه: ج۲ ص۸۸
۲- الفقيه: ج۲ ص۸۸
۳- الخصال: ج۱ ص۱۵۹
۴- وسائل الشيعه: ج۶ ص۳۱۴
۵- التهذيب: ج۲ ص۱۶۱

وليكن البيع بيعاً سمحاً بموازين عدل وأسعار لا يجحف بالفريقين من البايع والمبتاع، فمن قارف حكره بعد نهيك إياه فنكل وعاقب فی غير إسراف»((١)).

أقول: إذا كان الاحتكار ضاراً بالمسلم لم يجز وإن كان فی غير الأشياء المذكوره كما تقدم.

فصل فی عدم تحريم الاحتكار إذا وجد بايع وغيره

فصل فی عدم تحريم الاحتكار إذا وجد بايع وغيره

عن الحلبی، عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال: سئل عن الحكره، فقال: «إنما الحكره أن تشتری طعاماً وليس فی المصر غيره فتحتكره، فإن كان فی المصر طعام أو متاع (يباع) غيره فلا بأس أن تلتمس بساحتك الفضل»((٢)).

وعن ابن أبی عمير، عن حماد نحوه، وزاد: قال: وسألته عن الزيت (الزبيب)، فقال: «إذا كان عند غيرك فلا بأس بإمساكه»((٣)).

وعن أبی الفضل سالم الحناط، قال: قال لی أبو عبد الله (عليه السلام): «ما عملك»، قلت: حناط، وربما قدمت على نفاق، وربما قدمت على كساد فحبست، قال: «فما يقول من قبلك فيه»، قلت: يقولون: محتكر، فقال: «يبيعه أحد غيرك»، قلت: ما أبيع أنا من ألف جزء جزءاً، قال: «لا بأس، إنما كان ذلك رجل من قريش يقال له: حكيم بن حزام، وكان إذا دخل الطعام المدينه اشتراه كله، فمر عليه النبی (صلى الله عليه وآله) فقال: يا حكيم بن حزام إياك أن تحتكر»((٤)).

١- نهج البلاغه القسم الثانی: ص١٠٣

٢- الفقيه: ج٢ ص٨٧، التوحيد: ص٣٩٩

٣- الفقيه: ج٢ ص٨٧، التوحيد: ص٣٩٩

٤- الفروع: ج١ ص٣٧٥، التهذيب: ج٢ ص١٦١

فصل فی وجوب البیع علی المحتکر عند ضروره الناس وأنه یلزم به

فصل فی وجوب البیع علی المحتکر عند ضروره الناس وأنه یلزم به

عن حذیفه بن منصور، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «نفد الطعام علی عهد رسول الله (صلی الله علیه وآله) فأتاه المسلمون فقالوا: یا رسول الله قد نفد الطعام ولم یبق منه شیء إلاّ عند فلان فمره ببیعه، قال: فحمد الله وأثنی علیه ثم قال: یا فلان إن المسلمین ذکروا أن الطعام قد نفد إلاّ شیء (شیئاً خ ل) عندک فأخرجه وبعه کیف شئت ولا تحبسه»((1)).

أقول: (کیف شئت) هذا فیما لا یرید إضراراً، وإلا سعر بالقیمه المتعارفه.

فصل فی أن المحتکر إذا ألزم بالبیع لا یجوز أن یسعر علیه إلاّ إذا أجحف

عن الحسین بن عبید الله بن ضمره، عن أبیه، عن جده، عن علی بن أبی طالب (علیه السلام) أنه قال: «رفع الحدیث إلی رسول الله (صلی الله علیه وآله) أنه مر بالمحتکرین فأمر بحکرتهم أن تخرج إلی بطون الأسواق وحیث تنظر الأبصار إلیها، فقیل لرسول الله (صلی الله علیه وآله): لو قومت علیهم، فغضب (رسول الله (صلی الله علیه وآله) حتی عرف الغضب فی وجهه، فقال: أنا أقوم علیهم، إنما السعر إلی الله یرفعه إذا شاء، ویخفضه إذا شاء»((2)).

أقول: قاله الرسول (صلی الله علیه وآله) حین کان المحذور الحفظ فقط لرجاء زیاده الأسعار، لا أنهم کانوا غلوا فی الأسعار، لقرینه قوله: (إنما السعر إلی الله) حیث إنه السعر الطبیعی الذی یزید وینقض حسب ما قرره الله سبحانه من قوانین العرض والطلب، أما إذا کان الغلاء خارجاً عن القیمه السوقیه کان من الإجحاف فیأمر

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۵، التهذیب: ج۲ ص ۱۶۱

۲- التهذیب: ج۲ ص۱۶۲، الفقیه: ج۲ ص۸۷

الحاكم الإسلامی بالبیع حسب الموازین السوقیه.

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قیل للنبی (صلی الله علیه وآله): لو سعرت لنا سعراً فإن الأسعار تزید وتنقص، فقال: «ما کنت لألقی الله ببدعه لم یحدث إلی فیها شیئاً، فدعوا عباد الله یأکل بعضهم من بعض، وإذا استنصحتم فأنصحوا»((۱)).

أقول: (استنصحتم) أی طلب منکم النصح، فإنکم حیث طلبتم منی النصح بالتسعیر أو عدمه، نصحتکم حسب ما یری الشرع، وهذه الجمله بمنزله الکبری الکلیه للصغری المتقدمه بعدم التسعیر، وقد ذکر الفقهاء مسأله التسعیر فی کتاب التجاره.

وعن أبی حمزه الثمالی، عن علی بن الحسین (علیه السلام) قال: «إن الله عز وجل وکل بالسعر ملکاً یدبره بأمره»((۲)).

وعن أبی حمزه الثمالی، قال: ذکر عند علی بن الحسین (علیه السلام) غلاء السعر، فقال: «وما علیّ من غلائه، إن غلا فهو علیه، وإن رخص فهو علیه»((۳)).

وعن محمد بن أسلم، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن الله عز وجل وکل بالسعر ملکاً فلن یغلو من قله، ولن (لا خ ل) یرخص من کثره»((۴)).

أقول: أی لیس ذلک دائماً.

وعن یعقوب بن یزید، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن الله وکل بالأسعار ملکاً یدبرها»((۵)).

۱- الفقیه: ج۲ ص۸۸، التوحید: ص۳۹۷
۲- الفقیه: ج۲ ص۸۸، التوحید: ص۳۹۷
۳- الفقیه: ج۲ ص۸۸، التوحید: ص۳۹۷
۴- الفروع: ج۱ ص۳۸۴
۵- الفروع: ج۱ ص۳۷۵

وعن سعد، عن رجل، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «لما صارت الأشياء ليوسف بن يعقوب جعل الطعام فى بيوت وأمر بعض وكلائه يبيع، فكان يقول: بع بكذا وكذا والسعر قائم، فلما علم أنه يزيد فى ذلك اليوم كره أن يجرى الغلا على لسانه، فقال له: اذهب فبع ولم يسم له سعراً، فذهب الوكيل غير بعيد ثم رجع إليه فقال له: اذهب وبع، وكره أن يجرى الغلا على لسانه، فذهب الوكيل فجاء أول من اكتال فلما بلغ دون ما كان بالأمس بمكيال قال المشترى: حسبك إنما أردت بكذا وكذا، فعلم الوكيل أنه قد غلا بمكيال، ثم جاء آخر فقال له: كل لى، فكال فلما بلغ دون الذى كال للأول بمكيال قال له المشترى: حسبك إنما أردت بكذا وكذا، فعلم الوكيل أنه قد غلا بمكيال حتى صار إلى واحد بواحد»((١)).

أقول: الظاهر أن الغلاء عرف من المشترين وإنما كره ليوسف ذكر الغلاء لأنه نوع من التطير.

وعن أبى حمزه الثمالى، عن على بن الحسين (عليه السلام) قال: «إن الله عز وجل وكل بالسعر ملكاً يدبره بأمره»((٢)).

أقول: (يدبره) قال سبحانه: ﴿فالمدبرات أمراً﴾((٣))، ولا شك أن الظواهر الخارجيه وراءها أسباب خفيه هى المسيطره على توجيهها من ألفها إلى يائها، والسعر من تلك الصغريات، فلها أسباب ظاهره من العرض والطلب وغيرهما، ووراء هذه الأسباب أسباب خفيه كالمعمل الذى هو سبب ظاهر للإنتاج ووراءه المهندس الذى يديره.

وعن حفص بن غياث، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «كان سنين يوسف (عليه السلام) الغلا الذى

١- الفروع: ج١ ص٣٧٦

٢- الفروع: ج١ ص٣٧٤

٣- سوره النازعات: ٧٩

أصـاب الناس، ولـم يتمن الغلا لأحـد قط، قال: فأتاه التجار فقالوا: بعنا، فقال: اشتروا، فقالوا: نأخـذ كـذا بكـذا، فقال: خـذوا، وأمر فكالوهم فحملوا ومضوا حتى دخلوا المـدينه، فلقيهم قوم تجار فقالوا: كيف أخذتم، قالوا: كذا بكذا، وأضـعفوا الثمن، قال: فقدم أولئك على يوسف (عليه السـلام) فقالوا: بعنا، قال: اشتروا، قالوا بعنا كما بعت كذا بكذا، فقال: ما هو كما يقولون، ولكن خذوا، فأخـذوا، ثم مضوا حتى دخلوا المـدينه فلقيهم آخرون فقالوا: كيف أخـذتم، قالوا: كـذا بكذا، وأضـعفوا الثمن، قال: فعظم الناس ذلـك الغلاء وقـالوا: اذهبوا بنـا حتى نشترى، قـال: فـذهبوا إلى يوسف (عليه السـلام) فقـالوا: بعنـا كما بعت، فقال: وكيف بعت، فقالوا: كذا بكذا، فقال: ما هو كذلك ولكن خذوا، قال: فأخذوا ورجعوا إلى المدينه فأخبروا الناس، فقالوا: تعالوا فيما بينهم حتى تكذب فى الرخص كما كذبنا فى الغلا» الحديث، وفيه إنهم فعلوا عكس ما مر(١).

أقول: فيه إلمـاع إلى لزوم اسـتواء الحاكم فى التسـعير، لا أنه إذا رأى غلاءً يرفع السـعر، وإلى لزوم الصـدق فى السـعر فإن التجار الأولين لمـا كـذبوا فضـحوا ولم ترج سـلعتهم، لأن الثانين رجعوا بأنفسـهم إلى يوسف (عليه السـلام) فاشتروا بالقيمه الأصـليه لا المضـاعفه، والحـاكم إذا كـان عادلاً يقف دون غلاء التجار، لأنه يلقى البضاعه فى السوق بما يحفظ التوازن بخلاف الجائر، فإنه يستغل احتياج الناس للتلاعب بالسوق، علناً أو ملتوياً بصنع السوق السوداء.

فصل فى استحباب ادخار قوت السنه

فصل فى استحباب ادخار قوت السنه

عن معمر بن خلاد، إنه سأل أبا الحسن الرضا (عليه السلام) عن حبس الطعام سنه،

١- تفسير العياشى: ج٢ ص١٧٩

فقال: «أنا أفعله»، يعنى بذلك إحراز القوت((۱)).

وعن الحسن بن الجهم، قال: سمعت الرضا (عليه السلام) يقول: «إن الإنسان إذا أدخل طعام سنه (سنته خ ل) خف ظهره واستراح، وكان أبو جعفر وأبو عبد الله (عليهما السلام) لا ـ يشتريان عقده حتى يدخلا (يحرزا خ ل) طعام سنه (سنتيهما خ ل)»((۲)).

أقول: فما زاد على الطعام اشتريا به الملك، كالدار والحمام والدكان للاسترباح.

وعن ابن بكير، عن أبى الحسن (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن النفس إذا أحرزت قوتها استقرت»((۳)).

وعن مسعده بن صدقه، عن جعفر بن محمد (عليه السلام) فى حديث طويل قال: «ثم من قد علمتم فى فضله وزهده سلمان وأبوذر (رحمهما الله) فأما سلمان فكان إذا أخذ عطاءه رفع منه قوته لسنته حتى يحضر عطاؤه من قابل، فقيل له: يا أبا عبد الله أنت فى زهدك تصنع هذا، وأنت لا ـ تدرى لعلك تموت اليوم أو غداً، فكان جوابه أن قال: ما لكم لا ترجون لى البقاء كما خفتم على الفناء، أما علمتم يا جهله أن النفس قد تلتاث على صاحبها إذا لم يكن لها من العيش ما تعتمد عليه، فإذا هى أحرزت معيشتها اطمأنت»((۴)).

أقول: كانت عطايا عمر سنه سنه كما فى التواريخ، فإذا جاء عطاء سلمان اشترى قوت سنته، أى ما يبقى كالحنطه والتمر ونحوهما، وأما عدم إبقاء النقد، فلأن الطعام فى إبانه أرخص، بالإضافه إلى إمكان الغلاء بسبب تقلب

۱- الفقيه: ج۲ ص۵۵
۲- الفروع: ج۱ ص۳۵۲
۳- الفروع: ج۱ ص۳۵۲، الفقيه: ج۲ ص۵۵
۴- الفروع: ج۱ ص۳۴۶

الأوضاع، أو ظهور القحط، إلى غير ذلك.

وعن أحمد بن محمد بن أبی نصر، عن أبی الحسن الرضا (علیه السلام)، إنه سمعه یقول: «کان أبو جعفر وأبو عبد الله (علیهما السلام) لا یشتریان عقده حتی یدخلا طعام السنه، وقالا: إن الإنسان إذا أدخل طعام سنه خف ظهره واستراح»((١)).

فصل فی استحباب مواساه الناس

عند شده ضرورتهم بأن یبیع قوت السنه

فصل فی استحباب مواساه الناس

عند شده ضرورتهم بأن یبیع قوت السنه

عن حماد بن عثمان، قال: أصاب أهل المدینه قحط حتی أقبل الرجل المؤمر یخلط الحنطه بالشعیر، ویأکله ویشتری (فینفق خ ل) ببعض الطعام، وکان عند أبی عبد الله (علیه السلام) طعام جید قد اشتراه أول السنه، فقال لبعض موالیه: «اشتر لنا شعیراً فاخلطه بهذا الطعام أو بعه، فإنا نکره أن نأکل جیداً ویأکل الناس ردیاً»((٢)).

وعن معتب، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «وقد یزید السعر بالمدینه کم عندنا من طعام»، قال: قلت: عندنا ما یکفینا أشهراً کثیره، قال: «أخرجه وبعه»، قال: قلت له: ولیس بالمدینه طعام، قال: «بعه»، فلما بعته قال: «اشتر مع الناس یوماً بیوم»، وقال: «یا معتب اجعل قوت عیالی نصفاً شعیراً ونصفاً حنطه، فإن الله یعلم أنی واجد أن أطعمهم الحنطه علی وجهها، ولکنی أحببت أن یرانی الله قد أحسنت تقدیر المعیشه»((٣)).

وعن معتب، قال: کان أبو الحسن (علیه السلام) أمرنا إذا أدرکت الثمره أن نخرجها فنبیعها ونشتری مع المسلمین یوماً بیوم((٤)).

أقول: فهنا أمران:

الأول: کون الکیفیه ککیفیه طعام الناس.

والثانی:

١- قرب الإسناد: ص١٧٤

٢- الفروع: ج١ ص٣٧٥، التهذیب: ج٢ ص١٦١

٣- الفروع: ج١ ص٣٧٥، التهذیب: ج٢ ص١٦١

٤- الفروع: ج١ ص٣٧٥، التهذیب: ج٢ ص١٦٢

كونهم مثل الناس فإذا اشتروا يوماً بيوم يشترى كذلك.

فصل فی استحباب شراء الحنطه، وكراهه شراء الدقيق والخبز

فصل فی استحباب شراء الحنطه، وكراهه شراء الدقيق والخبز

عن عباد بن حبيب، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «شراء الحنطه ينفى الفقر، وشراء الدقيق ينشئ الفقر، وشراء الخبز محق»، قال: قلت له: أبقاك الله فمن لم يقدر على شراء الحنطه، قال: «ذلك لمن يقدر ولا يفعل»((١)).

أقول: (ينفى الفقر) لأنه ثروه طعاميه فی البيت، (ينشئ) لأنه لازم أن يعطى ثمن التدقيق أيضاً، بينما إذا اشترى الحنطه تدقق فی البيت بسبب النساء والغلمان، أما الخبز فعليه ضعف قيمه التدقيق وقيمه التخبيز وكان ذلك حسب عرف زمانه، لا أن الأمر كذلك مطلقاً.

وعن أبی الصباح الكنانی، قال: قال لی أبو عبد الله (عليه السلام): «يا أبا الصباح شراء الدقيق ذل، وشراء الحنطه عز، وشراء الخبز فقر، فنعوذ بالله من الفقر»((٢)).

وعن شيخ من أصحابنا، عمن ذكره، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «من مر العيش النقله من دار إلى دار، وأكل خبز الشراء»((٣)).

أقول: فاللازم أن تكون دار الإنسان ملكاً أو شبهه كالوقف الذرى.

وعن محمد بن الفضيل، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «إذا كان عندك درهم فاشتر به الحنطه، فإن المحق فی الدقيق»((٤)).

وعن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبی الحسن (عليه السلام) قال: «من اشترى الحنطه

١- الفروع: ج١ ص٣٧٥، التهذيب: ج٢ ص١٦٢

٢- الفروع: ج١ ص٣٧٦، التهذيب: ج٢ ص١٦٢

٣- وسائل الشيعه: ج٦ ص٣٢٣

٤- الفروع: ج١ ص٣٧٥، التهذيب: ج٢ ص١٦٢

زاد ماله، ومن اشترى الدقيق ذهب نصف ماله، ومن اشترى الخبز ذهب ماله»((۱)).

أقول: (نصف) أى النصف العرفى، (ماله) أى معظم ماله حيث إن الدرهم يكون ثلاثه دراهم مثلًا، كما عرفت.

فصل فی استحباب الأخذ من الطعام بالكيل

فصل فی استحباب الأخذ من الطعام بالكيل

عن يونس بن يعقوب، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «شكى قوم إلى النبى (صلى الله عليه وآله) سرعه نفاد طعامهم، فقال: تكيلون أو تهيلون، قالوا: نهيل يا رسول الله، يعنى الجزاف، قال: كيلوا فإنه أعظم للبركه»((۲)).

أقول: إن الكيل يوجب التقسيم فيرتب لكل يوم قدر خاص لكل الأيام، أما الهيل فيزيد والزياده تكون من ناحيه إسرافاً، ومن ناحيه تنقيصاً عن بعض الأيام، وذلك يوجب عدم البركه، بمعنى الثبات، على ما عرفت فى معناها.

وعن مسمع، قال: قال لى أبو عبد الله (عليه السلام): «يا أبا سيار إذا أرادت الخادم أن تعمل الطعام فمرها فلتكله فإن البركه فيما كيل»((۳)).

وعن حفص بن عمر، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «كيلوا طعامكم فإن البركه فى الطعام المكيل»((۴)).

فصل فی استحباب ملازمه ما ينفع من المعاملات

عن إسحاق بن عمار، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: شكى رجل إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله)

۱- التهذيب: ج۲ ص۱۶۲

۲- الفروع: ج۱ ۳۷۶، التهذيب: ج۲ ص۱۶۲

۳- الفروع: ج۱ ص۳۶۷

۴- الفروع: ج۱ ۳۷۶، الفقيه: ج۲ ص۸۸

الحرفه، فقال: «انظر بیوعاً فاشترها ثم بعها فما ربحت فیه فألزمه»((۱)).

أقول: کانت حرفته طرفاً خاصاً من المعامله، ولذا لم یکن یربح بما سبب أن یشتکی إلیه (صلی الله علیه وآله)، وعلمه ما یوجب خروجه عن التحرف إلی التوسع.

وعن بشیر النبال، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إذا رزقت فی (من خ ل) شیء فألزمه»((۲)).

وعن یحیی الحذاء، قال: قلت لأبی الحسن (علیه السلام): ربما اشتریت الشیء بحضره أبی فأری منه ما اغتم به، فقال: «تنکبه ولا تشتر بحضرته، فإذا کان لک علی رجل حق فقل له فلیکتب: وکتب فلان بن فلان بخطه وأشهد الله علی نفسه وکفی بالله شهیداً، فإنه یقضی فی حیاته أو بعد موته»((۳)).

أقول: لعل أباه کان یمنعه منه أو ما أشبه ذلک، (فإذا کان لک) جمله مستأنفه.

عن السکونی، وعن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إذا نظر الرجل فی تجاره فلم یر فیها شیئاً فلیتحول إلی غیرها»((۴)).

وعن محمد بن فضیل، عن أبی الحسن (علیه السلام) قال: «کل ما افتتح الرجل به رزقه فهو تجاره»((۵)).

أقول: فتشمله أدله التجاره الوارده فی الشریعه، ولو کان احتطاباً أو صیداً.

وعن إبراهیم بن عبد الحمید، عن الولید بن صبیح، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «من الناس من رزقه فی التجاره، ومنهم من رزقه فی السیف، ومنهم من

۱- الفروع: ج ۱ ۳۷۶، الفقیه: ج ۲ ص ۵۶
۲- الفروع: ج ۱ ۳۷۶، الفقیه: ج ۲ ص ۵۶
۳- الفروع: ج ۱ ص ۴۲۲
۴- الفروع: ج ۱ ص ۳۷۶، التهذیب: ج ۲ ص ۱۲۲
۵- الفروع: ج ۱ ص ۴۱۷

رزقه فی لسانه»((۱)).

أقول: (السیف) أی غنائم الحرب، (لسانه) کالمعلم والخطیب ومن أشبههما، والمراد أن یعمل الإنسان حسب ما یسر له، لا أن یتحول إلی غیره، فإنه حیث لا اندفاع نفسی له فی المحول إلیه لا یرزق رزقاً رغداً بسببه.

وعن الوشا، عن أبی الحسن (علیه السلام)، قال: سمعته یقول: «حیله الرجل فی باب مکسبه»((۲)).

أقول: أی علاجه فی باب الارتزاق، ولعله تحریض علی الکسب ولیس مجرد إخبار.

فصل فی کراهه تلقی الرکبان

فصل فی کراهه تلقی الرکبان

عن منهال القصاب، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «لا تلق، فإن رسول الله (صلی الله علیه وآله) نهی عن التلقی»، قال: وما حد التلقی، قال: «ما دون غدوه أو روحه»، قلت: وکم الغدوه والروحه، قال: «أربعه فراسخ»، قال ابن أبی عمیر: وما فوق ذلک فلیس بتلق((۳)).

وعن منهال القصاب، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال: «لا تلق ولا تشتر ما تلقی ولا تأکل منه»((۴)).

وعن منهال القصاب، إنه سأل أبا عبد الله (علیه السلام) عن تلقی الغنم، فقال: «لا تلق ولا تشتر ما تلقی، ولا تأکل من لحم ما تلقی»((۵)).

۱- الفروع: ج۱ ص۴۱۷
۲- الفروع: ج۱ ص۴۱۸
۳- الفروع: ج۱ ص۳۷۶
۴- الفروع: ج۱ ص۳۷۶، التهذیب: ج۲ ص۱۶۱
۵- الفروع: ج۱ ص۳۷۳، التهذیب: ج۲ ص۱۶۱

وعن منهال القصاب، قال: قلت له: ما حد التلقى، قال: «روحه»((۱)).

وعن عروه بن عبد الله، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «لا یتلقی (یلتقی خ ل) أحدکم تجاره خارجاً من المصر» الحدیث((۲)).

أقول: التحدید فی الروایه الأولی قضیه وقتیه، بل الاعتبار بالحکمه بأن یشتری الناس البضائع من الباعه بلا توسط الدلالین حیث ترتفع القیمه علیهم.

فصل فی أنه یکره أن یبیع حاضر لباد

فصل فی أنه یکره أن یبیع حاضر لباد

عن عروره بن عبد الله، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی حدیث: «لا یبیع حاضر لباد، والمسلمون یرزق الله بعضهم من بعض»((۳)).

وعن یونس، قال: تفسیر قول النبی (صلی الله علیه وآله): «لا یبیعن حاضر لباد» إن الفواکه وجمیع أصناف الغلات إذا حملت من القری إلی السوق فلا یجوز أن یبیع أهل السوق لهم من الناس ینبغی أن یبیعه حاملوه من القری والسواد، فأما من یحمل من مدینه إلی مدینه فإنه یجوز، ویجری مجری التجاره((۴)).

أقول: هذه الأحادیث توضح وجه الکراهه فی تلقی الرکبان فی الفصل السابق.

وعن أبی الزبیر، عن جابر، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «لا یبیع حاضر لباد، دعوا الناس یرزق الله بعضهم من بعض»((۵)).

۱- الفروع: ج۱ ص۳۷۶، التهذیب: ج۲ ص۱۶۱

۲- الفروع: ج۱ ص۳۷۶، الفقیه: ج۲ ص۸۹

۳- الفروع: ج۱ ص۳۷۶، التهذیب: ج۲ ص۱۶۱

۴- الفروع: ج۱ ص۳۷۹

۵- مجالس ابن الشیخ: ص۲۵۳

فصل فی کراهه منع قرض الخمیر والخبز والملح ومنع النار

فصل فی کراهه منع قرض الخمیر والخبز والملح ومنع النار

عن السکونی، عن جعفر، عن أبیه (علیهما السلام)، قال: «لا تمانعوا قرض الخمیر والخبز، فإن منعه یورث الفقر»((۱)).

أقول: فإن من منعهما، بل وأشباههما فإن الظاهر أن ذلک من باب المثال الغالب فی زمان الروایه، کف الناس أیدیهم عنه، والأصل فی الغنی التفاف الناس حول الإنسان، هذا بالإضافه إلی احتمال أن یکون لذلک أثر غیبی أیضاً.

وعن أبی البختری، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «لا یحل منع الملح والنار»((۲)).

وعن معاویه بن عمار، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «لا تمانعوا قرض الخمیر واقتباس النار، فإنه یجلب الرزق علی أهل البیت مع ما فیه من مکارم الأخلاق»((۳)).

فصل فی کراهه إحصاء الخبز وجواز اقتراضه عدداً

فصل فی کراهه إحصاء الخبز وجواز اقتراضه عدداً

عن الکنانی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث إنه قال: «دخل رسول الله (صلی الله علیه وآله) علی عائشه وهی تحصی الخبز، فقال: یا عائشه لا ـ تحصی الخبز فیحصی علیک»، ورواه الصدوق مرسلا إلاّ ـ أنه قال: «یا حمیراء لا تحصین فیحصی علیک»((۴)).

أقول: ذلک مع الغنی عن الإحصاء، ولعل لذلک أثراً غیبیاً فی محق البرکه، أو لأن النفس إذا علمت بالعدد استقلته، وللاتجاه النفسی تأثیر فی الخارج،

۱- التهذیب: ج۲ ص۱۶۲، الفقیه: ج۲ ص۸۸

۲- الفروع: ج۱ ص۴۱۸

۳- الفروع: ج۱ ص۴۲۱

۴- التهذ یب: ج۲ ص۱۶۲، الفقیه: ج۲ ص۸۸

كما فى العكس يؤثر الخارج فى النفس، وقد ثبت فى العلم الحديث أن للنفس أمواجاً كأمواج الماء ترتطم بالخارج فتؤثر عليه.

وعن إسحاق بن عمار، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): استقرض الرغيف من الجيران فنأخذ كبيراً ونعطى صغيراً، ونأخذ صغيراً ونعطى كبيراً، قال: «لا بأس»((١)).

أقول: ذلك مع التراضى.

فصل فى جواز مبايعه المضطر والربح عليه على كراهيه

فصل فى جواز مبايعه المضطر والربح عليه على كراهيه

عن عمر بن يزيد، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): جعلت فداك إن الناس يزعمون أن الربح على المضطر حرام وهو من الربا، قال: «وهل رأيت أحداً يشترى غنياً أو فقيراً إلّا من ضروره، يا عمر قد أحل الله البيع وحرم الربا، فاربح ولا تربه» (ترب خ ل) قلت: وما الربا، قال: «دراهم بدراهم، مثلين بمثل»((٢)).

وعن أبى أيوب، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «يأتى على الناس زمان عضوض يعض كل امرئ مافى يده (يديه خ ل) وينسى الفضل، وقد قال الله: (ولا تنسوا الفضل بينكم)، ثم ينبرى فى ذلك الزمان أقوام يبايعون المضطرين أولئك هم شرار الناس»((٣)).

وعن الرضا (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، عن على (عليه السلام) نحوه، وزاد: «وقد نهى رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن بيع المضطر، وعن بيع الغرر»((٤)).

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) إنه

١- التهذيب: ج٢ ص١۶٢

٢- الفقيه: ج٢ ص٩٠، التهذيب: ج٢ ص١٢٣

٣- التهذيب: ج٢ ص١٢٣، الفروع: ج١ ص۴١٩

۴- عيون الأخبار: ص٢١٠

قال: «يأتی علی الناس زمان عضوض یعض المؤسر فیه علی ما فی یدیه ولم یؤمر بذلک، قال الله عز وجل: (ولاتنسوا الفضل بینکم)، تنهد فیه الأشرار، وتستذل الأخیار، ویبایع المضطرون، وقد نهی رسول الله (صلی الله علیه وآله) عن بیع المضطرین»((۱)).

أقول: بیع المضطر بالنقد الذی له بقیمه عادله لا محذور فیه، وإنما المحذور فی عدم مساعدتهم بالهبه إذا لم یکن لهم مال، أو البیع لهم بأغلی استغلالاً لاضطرارهم، أو أن یضطره البائع لبیع حاجاته لأجل سد جوعه ونحوه.

فصل فی کراهه الوکس الکثیر

فصل فی کراهه الوکس الکثیر

عن إسماعیل بن عبد الله القرشی، إن رجلاً قال لأبی عبد الله (علیه السلام): رأیت فی منامی کأن شبحاً من خشب أو رجلاً منحوتاً من خشب علی فرس من خشب یلوح بسیفه وأنا شاهده فزعاً مرعوباً، فقال: «أنت رجل ترید اغتیال رجل فی معیشته، فاتق الله الذی خلقک ثم یمیتک»، فقال الرجل: أشهد أنک قد أوتیت علماً واستنبطته من معدنه، إن رجلًا من جیرانی عرض ضیعته علیّ فهممت أن أملکها بوکس کثیر لما علمت أنه لیس لها طالب غیری»((۲)).

أقول: لعل وجه الربط أن صاحب الضیعه کان ضعیفاً فی قبال المشتری حیث لا یطلب ضیعته أحد، فشبه فی المنام بالخشب الضعیف أمام الإنسان وکأنهم خشب مسنده، وفرسه عباره عن ضیعته، والضیعه مشتمله علی الأخشاب، والتلویح بالسیف إشاره إرادته إمضاء ما فی نفسه من البیع، فالسیف رمز إمضاء أمر، کما أن السیف الخارجی یمضی إراده الإنسان فی قتل أعدائه.

۱- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۵۴

۲- الروضه: ص۲۹۳

فصل فی استحباب کون الإنسان

سهل البیع والشراء والقضاء والاقتضاء

فصل فی استحباب کون الإنسان

سهل البیع والشراء والقضاء والاقتضاء

عن حنان، عن أبیه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: سمعته یقول: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «بارک الله علی سهل البیع، سهل الشراء، سهل القضاء، سهل الاقتضاء»((۱)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن الله تبارک وتعالی یحب العبد یکون سهل البیع، سهل الشراء، سهل القضاء، سهل الاقتضاء»((۲)).

وعن محمد بن المنکدر، عن جابر، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «غفر الله لرجل کان قبلکم، کان سهلاً إذا باع، سهلاً إذا اشتری، سهلاً إذا قضی، سهلاً إذا استقضی»((۳)).

أقول: (القضاء) أن یدفع الإنسان، سواء فی الزواج أو العطاء أو سائر الشؤون، حتی فی الإفراغ لدی الملامسه بحیث یطول حتی یفرغ طرفه لأنه إنما یکون بالتفارغ معاً.

و(الاستقضاء) أن یطلب الإنسان، وهو طرف القضاء دائماً، مثلاً إذا طلب التزویج یکون سهلاً، وفی قباله إذا طلب منه زواج بنته یکون سهلاً وهکذا، ولا یخفی أن مثل هذا الإنسان یعیش فی بحبوحه السعاده النفسیه والاجتماعیه، لأن له نفساً راضیه، والاجتماع یلتفون حوله ویقدرونه.

۱- التهذیب: ج۲ ص۱۲۳

۲- الفقیه: ج۲ ص۶۵

۳- الخصال: ج۱ ص۹۲

فصل فی استحباب اختیار شراء الجید وبیعه

فصل فی استحباب اختیار شراء الجید وبیعه

عن عـاصم بن حمیـد، قـال: قال لی أبو عبـد الله (علیه السـلام): «أی شـیء تعالـج»، قلت: أبیع الطعام، فقال لی: «اشتر الجیـد، وبع الجید، فإن الجید إذا بعته قیل له: بارک الله فیک وفیمن باعک»((۱)).

وعـن مروک بـن عبیـد، عمـن ذکره، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام) إنه قـال: «فی الجیـد دعوتـان، وفی الردیء دعوتـان، یقـال لصاحب الجید: بارک الله فیک وفیمن باعک، ویقال لصاحب الردیء: لا بارک الله فیک ولا فیمن باعک»((۲)).

أقول: هذا جار فی کل أخذ وعطاء ولو فی غیر البیع، بالملاک المذکور والأدله العامه.

فصل فی کراهه الاستحطاط بعد الصفقه وقبول الوضیعه وعدم تحریمه

فصل فی کراهه الاستحطاط بعد الصفقه

وقبول الوضیعه وعدم تحریمه

عن محمـد بن یعقوب، عن علی بن إبراهیم، عن أبیه، عن ابن أبی عمیر، عن إبرهیم الکرخی (الکلابی خ ل)، قال: اشتریت لأبی عبـد الله (علیـه السـلام) جـاریه فلمـا ذهبـت أنقـدهم قلـت: أسـتحطهم، قـال: «لا، إن رسـول الله (صـلی الله علیـه وآلـه) نهی عن الاستحطاط بعد الضمنه»((۳)).

وعن علی أبی الأکراد، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): إنی أتقبل العمل فیه الصناعه وفیه النقش، فأشارط علیه النقاش علی شیء فیما بینی وبینه، العشره أزواج بخمسه دراهم والعشرین بعشره، فإذا بلغ الحساب قلت له: أحسن فأستوضعه

۱- الفروع: ج ۱ ص ۳۸۶

۲- الفروع: ج ۱ ص ۳۸۶، الخصال: ج ۱ ص ۲۴

۳- الفروع: ج ۱ ص ۴۱۱، التهذیب: ج ۲ ص ۱۸۱

من الشرط الذی شارطته علیه، قال: «تطیب نفسه»، قلت: نعم، قال: «لا بأس»((۱)).

عن معلی بن خنیس، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن الرجل یشتری المتاع ثم یستوضع، قال: «لا بأس»، وأمرنی فکلمت له رجلاً فی ذلک((۲)).

أقول: لعل البائع کان غبن بأخذ الزائد منه، أو العمل کان قبل تمام البیع، إلی غیر ذلک.

وعن یونس بن یعقوب، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قلت له: الرجل یستوهب من الرجل الشیء بعد ما یشتری فیهب له، أیصلح له، قال: «نعم»((۳)).

وعن أبی العطارد، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): أشتری الطعام فأضع فی أوله وأربح فی آخره، فأسال صاحبه أن یحط عنی فی کل کر کذا وکذا، قال: «هذا لا خیر فیه، ولکن یحط عنک جمله»، قلت: فإن حط عنی أکثر مما وضعت، قال: «لا بأس» الحدیث((۴)).

أقول (أضع فی أوله) أی أبیعه بأقل، و(فی آخره) حیث یعز الطعام أبیعه بأکثر، فلا یکون تساویا بین المشترین الممتدین زمناً، (فاسأل) کانه بالنسبه إلی أوله حیث أبیع بأقل، فلابد من أن یحط بعض الثمن عنی حتی لا أخسر، (جمله) لأن الصفقه واحده فالأفضل نسبه الوضع إلی الجمله.

وعن زید الشحام، قال: أتیت أبا جعفر محمد بن علی (علیه السلام) بجاریه أعرضها علیه، فجعل یساومنی وأنا أساومه ثم بعته إیاه، فضمن علی یدی، فقلت: جعلت فداک إنما ساومتک لأنظر المساومه تنبغی أو لا تنبغی، وقلت: قد حططت عنک عشره دنانیر، فقال: «هیهات ألا کان هذا قبل الضمنه، أما بلغک قول رسول الله (صلی الله علیه وآله): الوضیعه بعد

۱- التهذیب: ج۲ ص۱۸۱

۲- التهذیب: ج۲ ص۱۸۱، الاستبصار: ج۳ ص۷۳

۳- التهذیب: ج۲ ص۱۸۱، الاستبصار: ج۳ ص۷۴

۴- التهذیب: ج۲ ص۱۲۸

الضمنه حرام»((۱)).

أقول: (حرام) يعنى مكروه على ما تقدم، إذ معناه اللغوى المنع الشامل للمستحيل وإياهما، قال سبحانه: (وحرام على قربه أهلكناها أنهم الينا لا يرجعون)((۲))، كما أن (الواجب) فى عكسه يشمل الثلاثه أيضاً.

عن يوسف بن يعقوب، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): الرجل يشترى من الرجل البيع فيستوهبه بعد الشراء من غير أن يحمله على الكره، قال: «لا بأس به»((۳)).

فصل فى استحباب المماكسه والتحفظ من الغبن

فصل فى استحباب المماكسه والتحفظ من الغبن

عن الحسين بن يزيد، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) وقد قال له أبو حنيفه: عجب الناس منك أمس وأنت بعرفه تماكس ببدنك أشد مكاس، قال: فقال له أبو عبد الله (عليه السلام): «وما لله من الرضا أن أغبن فى مالى»((۴)).

وعن محمد بن على بن الحسين، قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): «ماكس المشترى فإنه أطيب للنفس وإن أعطى الجزيل، فإن المغبون فى بيعه وشرائه غير محمود ولا مأجور»((۵)).

وعن الرضا (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، قال: «المغبون لا محمود ولا مأجور»((۶)).

أقول: لا يحمده الناس، ولا يأجره الله سبحانه، إذ هو بنفسه بترك

۱- الفقيه: ج۲ ص۷۷، الفروع: ج۱ ص۴۱۱
۲- سوره الأنبياء: ۹۵
۳- الفقيه: ج۲ ص۷۶
۴- الفروع: ج۱ ص۳۱۴
۵- الفقيه: ج۲ ص۴۵
۶- عيون الأخبار: ص۲۱۱

المماکسه سبب إضرار نفسه.

فصل فی ما تکره المماکسه فیه

فصل فی ما تکره المماکسه فیه

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «کان علی بن الحسین (علیه السلام) یقول لقهرمانه: إذا أردت أن تشتری لی من حوائج الحج شیئاً فاشتر ولا تماکس»((۱)).

وعن جعفر بن محمد، عن أبیه، عن آبائه (علیهم السلام) فی وصیه النبی لعلی (علیهما السلام)، قال: «یا علی لا تماکس فی أربعه أشیاء، فی شراء الأضحیه، والکفن، والنسمه، والکراء إلی مکه»((۲)).

وعن محمد بن عیسی رفعه، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «لا تماکس فی أربعه أشیاء، فی الأضحیه والکفن وثمن النسمه والکراء إلی مکه»((۳)).

أقول: لعل وجه (الأضحیه) أنه إذا لم یماکس فیها رغب أصحاب النعم فی الإتیان بها للبیع فتکثر الأضاحی وفی ذلک نفع الفقراء، و(الکفن) لا ینبغی فیه ذلک لأنه بخل فی أمر الآخره، و(النسمه) إهانه للإنسان المشتری بالفتح، حیث یشعر بالذله وأنه کالحیوان والبضاعه، و(الکراء) حتی یکثر من یکری ویکثر الحج، ولا بعد فی اطراد الملاک فی أشباه ذلک، کثمن سائر لوازم المیت والکراء إلی الزیاره، إلی غیرها.

فصل فی استحباب الاستتار بالمعیشه وکتمها

فصل فی استحباب الاستتار بالمعیشه وکتمها

عن محمد بن سنان، عن أبی جعفر الأحول، قال: قال لی أبو عبد الله (علیه السلام):

۱- الفقیه: ج۲ ص۶۵

۲- الفقیه: ج۲ ص۳۴۰، الخصال: ج۱ ص۱۱۷

۳- الخصال: ج۱ ص۱۱۷

«أی شــیء معاشـک»، قـال: قلـت: غلامـان لی وجملاـن، قـال: فقـال: «اسـتتر بـذلک مـن إخوانـک، فـإنهم إن لـم یضـروک لم ینفعوک»((۱)).

أقول: لأن کثیراً من الناس یضربون بالعین من عرفوا قوته المالیه، فالستر أحفظ.

فصل فی استحباب شراء الصغار وبیعها کباراً

فصل فی استحباب شراء الصغار وبیعها کباراً

عن هشام المثنی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من ضاق علیه المعاش» أو قال: «الرزق، فلیشتر صغاراً ولیبع کباراً»((۲)).

أقول: صغیر الحیوان والشجر وما أشبه مما ینمو، حیث کبیره غال وصغیره رخیص.

قال: وروی عنه (علیه السلام) أنه قال: «من أعیته الحلیه فلیعالج الکرسف»((۳)).

أقول: لعل المراد یأخذ القطن فیندفه أو یغزله أو یحوکه ثم یبیعه، والظاهر أنه من باب المثال.

وعن عبد الله بن إبراهیم، عمن حدثه، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من أعیته القدره فلیرب صغیراً»((۴)).

۱- الفروع: ج۱ ص۴۱۷، التهذیب: ج۲ ص ۱۸۰
۲- الفروع: ج۱ ص۴۱۷
۳- الفروع: ج۱ ص۴۱۷
۴- الفروع: ج۱ ص۴۱۹

فصل فی الزیاده وقت النداء

والدخول فی سوم المسلم والنجش

فصل فی الزیاده وقت النداء

والدخول فی سوم المسلم والنجشعن أمیه بن عمرو، عن الشعیری، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: کان أمیر المؤمنین (علیه السلام) یقول: «إذا نادی المنادی فلیس لک أن تزید، وإنما یحرم الزیاده النداء ویحلها السکوت»((۱)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «الواشمه والمتوشمه والناجش والمنجوش ملعونون علی لسان محمد»((۲)).

أقول: (الوشم) هو الخال، ولعل الکراهه من جهه التدلیس، و(النجش) هو الزیاده فی من لا یرید الاشتراء بل تقویه السوق للبائع ضد المشتری، وقد ذکر تفصیل ذلک فی کتاب المکاسب.

وعن الحسین بن زید، عن الصادق (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی حدیث المناهی قال: «ونهی رسول الله (صلی الله علیه وآله) أن یدخل الرجل فی سوم أخیه المسلم»((۳)).

أقول: (سوم) تعامله قبل أن ینهی المعامله، فیدخل الداخل ویزید علیه أو یشتریه ولو بدون الزیاده.

وعن القاسم بن سلام، بإسناد متصل إلی النبی (صلی الله علیه وآله) أنه قال: «لا تناجشوا ولا تدابروا، معناه أن یزید الرجل فی ثمن السلعه وهو لا یرید شراءها لیسمعه غیره فیزید بزیادته، والناجش خائن، والتدابر الهجران»((۴)).

۱- الفروع: ج ۱ ص۴۱۸، التهذیب: ج ۲ ص ۱۸۰
۲- وسائل الشیعه: ج ۶ ص۳۳۷
۳- الفقیه: ج ۲ ص ۱۹۴
۴- معانی الأخبار: ص ۸۲

فصل فی استحباب الطلب حتی فی قلیل الرزق

وکراهه استقلاله وترکه

فصل فی استحباب الطلب حتی فی قلیل الرزق

وکراهه استقلاله وترکه

عن إسحاق بن عمار، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «من طلب قلیل الرزق کان ذلک داعیه إلی اجتلاب کثیر من الرزق»([۱]).

وعن الحسن بن بسام الجمال، قال: کنت عند إسحاق بن عمار الصیرفی فجاء رجل یطلب غله بدینار، وکان قد أغلق باب الحانوت وختم الکیس، فأعطاه غله بدینار، فقلت له: ویحک یا إسحاق ربما حملت لک من السفینه ألف ألف درهم، فقال: تری کان بی هذا، لکنی سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «من استقل قلیل الرزق حرم کثیره»، ثم التفت إلیّ فقال: یا إسحاق لا تستقل قلیل الرزق فتحرم کثیره([۲]).

أقول: فإن الکبار تجمع من الصغار، البحر من القطرات، والصحراء من حبات الرمال، والبدن من الخلایا، وهکذا.

فصل فی استحباب اجتناب

معامله من ینفق ماله فی معصیه الله

فصل فی استحباب اجتناب

معامله من ینفق ماله فی معصیه الله

عن جهم بن حمید، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «إذا رأیت الرجل یخرج من ماله فی طاعه الله فاعلم أنه أصابه من حلال، وإذا أخرجه فی معصیه الله فاعلم أنه أصاب من حرام»([۳]).

وعن أحمد بن محمد بن عیسی، عمن حدثه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال:

۱- الفروع: ج۱ ص۴۱۹
۲- الفروع: ج۱ ص۴۲۲
۳- الفروع: ج۱ ص۴۱۹

قلت له: الرجل يخرج ثم يقدم علينا وقد أفاد المال الكثير فلا ندرى اكتسبه من حلال أو حرام، فقال: «إذا كان ذلک فانظر فی أی وجه یخرج نفقاته، فإن كان ينفق فيما لا ينبغی مما يأثم عليه فهو حرام»((۱)).

فصل فی استحباب جلوس بایع الثوب القصیر

فصل فی استحباب جلوس بایع الثوب القصیر

عن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «مر النبی (صلی الله علیه وآله) علی رجل ومعه ثوب یبیعه، وکان الرجل طویلاً والثوب قصیراً، فقال له: اجلس فإنه أنفق لسلعتک»((۲)).

أقول: کان الثوب ممدوداً بید الرجل، وحیث کان الرجل طویلاً کان یزعم من یری الثوب أنه قصیر فلا یشتریه، بینما لم یکن العیب فی الثوب وإنما یظهر هکذا لأن البائع کان طویلاً، وملاکه یشمل ما کان الشیء متعارفاً لکنه یظهر خلافه لاقتران مقترن به یریه علی خلاف واقعه، مثلاً إذا کان لون الشیء مرغوباً لکنه جالس فی محل مظلم لسقف ونحوه بحیث یری الرائی اللون مشرباً فتقل الرغبه فیه.

فصل فی کراهه الشکوی من عدم الربح

فصل فی کراهه الشکوی من عدم الربح

عن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «یأتی علی الناس زمان یشکون فیه ربهم، قلت: وکیف یشکون فیه ربهم، قال: یقول الرجل: والله ما ربحت شیئاً منذ کذا وکذا، ولا آکل ولا أشرب إلّا من رأس مالی، ویحک وهل

۱- الفروع: ج۱ ص۴۱۹

۲- الفروع: ج۱ ص۴۱۹، التهذیب: ج۲ ص۱۷۹

أصل مالک وذروته إلّا من ربک»([(۱)]).

أقول: الظاهر کراهه ذلک إذا کان مؤشراً إلی عدم الشکر، وإلا فلا دلاله فی الروایه علی کراهه الشکوی مطلقاً.

فصل فی استحباب العود فی غیر طریق الذهاب

فصل فی استحباب العود فی غیر طریق الذهاب

عن موسی بن عمر بن بزیع، قال: قلت للرضا (علیه السلام): جعلت فداک إن الناس رووا أن رسول الله (صلی الله علیه وآله) کان إذا أخذ فی طریق رجع فی غیره، فکذا کان یفعل، قال: فقال: «نعم وأنا أفعله کثیراً فافعله»، ثم قال لی: «أما إنه أرزق لک»([(۲)]).

أقول: تقدم الوجه فی ذلک، فإن صاحب المتاع الذی بیده یجد المشتری فی الطریق الثانی کما یجده فی الطریق الأول، بالإضافه إلی إیحاء الثانی بشیء غیر الأول فینفتح باب الذهن أکثر، إلی غیرهما، ولعل له سبباً غیبیاً فی إزاله الفقر.

فصل فی ما یستحب أن یعمل لقضاء الدین وسوء الحال

فصل فی ما یستحب أن یعمل لقضاء الدین وسوء الحال

عن إسماعیل بن سهل، قال: کتبت إلی أبی جعفر (علیه السلام): إنی قد لزمنی دین فادح، فکتب: «أکثر من الاستغفار، ورطب لسانک بقراءه إنا أنزلناه»([(۳)]).

وعن أبی عمرو الحذاء، قال: ساءت حالی فکتبت إلی أبی جعفر (علیه السلام) فکتب إلیّ: «أدم قراءه (إنا أرسلنا نوحاً إلی قومه)، قال: فقرأتها حولاً فلم أر شیئاً، فکتبت إلیه أخبره بسوء حالی، وإنی قد قرأت (إنا أرسلنا نوحاً إلی قومه) حولاً کما أمرتنی

۱- الفروع: ج۱ ص۴۲۰، التهذیب: ج۲ ص۱۷۹

۲- الروضه: ص۱۹۰، الفروع ج۱ ص۴۲۰

۳- الفروع: ج۱ ص۴۲۱

ولم أر شيئاً، قال: فكتب إلي: «قد وفى لك الحول فانتقل منها إلى قراءه (إنا أنزلناه)»، قال: ففعلت فما كان إلّا يسيراً حتى بعث إليّ ابن أبي داود فقضى عنى دينى، وأجرى على وعلى عيالى، ووجهنى إلى البصره فى وكالته بباب كلتا (بباب كلاء خ ل)، وأجرى عليّ خمسمائه درهم، وكتبت من البصره على يدى على ابن مهزيار إلى أبى الحسن (عليه السلام): إنى كنت سألت أباك عن كذا وشكوت إليه كذا، وإنى قد قلت الذى أحببت، فأحببت أن تخبرنى مولاى كيف أصنع فى قراءه (إنا أنزلناه)، أقتصر عليها وحدها فى فرائضى وغيرها، أم أقرأ معها غيرها، أم لها حد أعمل به، فوقع وقرأت التوقيع: «لا تدع من القرآن قصيره وطويله، ويجزيك من قراءه (إنا أنزلناه) يومك وليلتك مائه مره»((١)).

فصل فى استحباب بيع التجاره قبل دخول مكه

فصل فى استحباب بيع التجاره قبل دخول مكه

عن خالد بن نجيح الجوان، قال: قلت لأبى الحسن موسى (عليه السلام): إنا نجلب المتاع من صنعاء نبيعه بمكه العشره ثلاثه عشر واثنى عشر، ونجيء به فيخرج إلينا تجار من تجار مكه فيعطوننا بدون ذلك الأحد عشر والعشره ونصف ودون ذلك، فأبيعه أو أقدم مكه، فقال لى: «بعه فى الطريق، ولا تقدم به مكه، فإن الله تعالى أبى أن يجعل متجر المؤمن بمكه»((٢)).

أقول: الظاهر أنه كان خاصاً بزمانه، ولعله كان فى مكه محذور للشيعه فى ذلك الوقت، فلذا رأى الإمام (عليه السلام) أن الأفضل له أن لا يرى بمكه، ولعل ملاكه شامل لكل زمان ومكان وشرائط توجب محذوراً للإنسان فى تجارته فينصرف بالتجاره إلى ما لا محذور فيه، وعليه فالعنوان من باب القضيه الخارجيه،

ص:٢١٧

١- الفروع: ج١ ص ٤٢١

٢- التهذيب: ج٢ ص ١٨٠

الوقتيه لا الحكم الكلى.

فصل فى كراهه البيع فى الظلال وتحريم الغش

فصل فى كراهه البيع فى الظلال وتحريم الغش

عن هشام بن الحكم، قال: كنت أبيع السابرى فى الظلال، فمر بى أبو الحسن الأول (عليه السلام) راكباً، فقال لى: «يا هشام إن البيع فى الظلال غش، والغش لا يحل»((1)).

أقول: كان ذلك حيث يظهر اللون للرائى أحسن، أما إذا لم يكن كذلك فلا كراهه، كما أن ملاكه شامل لكل أمثال ذلك، كما إذا كان تحت النور يظهر أحسن وليس به، إلى غير ذلك.

فصل فى استحباب تجاره الإنسان فى بلاده

فصل فى استحباب تجاره الإنسان فى بلادهعن محمد بن على بن الحسين، قال: قال على بن الحسين (عليه السلام): «من سعاده المرء أن يكون متجره فى بلاده، ويكون خلطاؤه صالحين، ويكون له أولاد يستعين بهم»((2)).

أقول: (فى بلاده) لأن تحمل شأن السفر صعب على الإنسان.

ص:218

1- الفقيه: ج٢ ص٨٩، الفروع: ج١ ص٢٧٤

2- الفقيه: ج٢ ص٥٤، الخصال: ج١ ص٧٧

جهاد النفس وما يناسبه

فصل فی وجوب جهاد النفس جهاد النفس وما يناسبه

فصل فی وجوب جهاد النفس

عن السكونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام): «إن النبی (صلی الله علیه وآله) بعث سریه فلما رجعوا قال: مرحباً بقوم قضوا الجهاد الأصغر وبقی علیهم الجهاد الأكبر، فقیل: یا رسول الله ما الجهاد الأكبر، قال: جهاد النفس»((۱)).

أقول: وجهه واضح، لأن جهاد النفس طویل بطول عمر الإنسان، وإنه یستغرق كل اللیل والنهار، بخلاف جهاد العدو فإنه خاص بزمان خاص.

ثم إن الجهاد خلاف الشهوات والمحرمات شدید علی النفس، بخلاف جهاد العدو الذی تمیل إلیه النفس غالباً، لأن فیه نوعاً من حب الاستعلاء والتقدم وموافقه الاجتماع الطالب للجهاد.

وعن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض أصحابه رفعه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «احمل نفسك لنفسك، فإن لم تفعل لم یحملك غیرك»((۲)).

أقول: (حمل النفس) عباره القیام بشؤونها من التهذیب والتربیه

ص:۲۱۹

۱- الفروع: ج۱ ص ۳۳۰

۲- الأصول: ص ۵۱۱

والتخلق بالفضائل، إلی غیر ذلک.

وعن أحمد رفعه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام) لرجل: «إنک قد جعلت طبیب نفسک، وبین لک الداء، وعرفت آیه الصحه، ودللت علی الدواء، فانظر کیف قیامک علی نفسک»((۱)).

أقول: (آیه الصحه) عدم وجود الصفات الذمیمه والأعمال غیر المحموده فإنها دلیل صحه النفس وسلامتها.

وعنه رفعه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام) لرجل: «اجعل قلبک قریناً براً، وولداً واصلاً، واجعل علمک والداً تتبعه، واجعل نفسک عدواً تجاهده، واجعل مالک عاریه تردها»((۲)).

أقول: (براً) کما أن القرین البار یبر بالإنسان کذلک النفس الطیبه، (والقلب) یوحی إلی الإنسان بالبر والتقوی، (واصلًا) کما أن الولد الوصول یخدم الإنسان کذلک النفس الطاهره تخدم الإنسان فی ترفیعه، (نفسک) النفس وحده واحده لکن فیها وحیان وحی الملائکه ووحی الشیطان کما فی روایه عن الرسول (صلی الله علیه وآله)، والمراد بهذا الحدیث الاستماع إلی الأول لا الثانی، بل یتخذ الثانی عدواً، وجمع من علماء النفس الحدیث یقولون: إن داخل الإنسان ثلاثه أشیاء (أنا) و(هو) و(أنا الأفضل) علی تفصیل ذکرناه فی کتاب لنا فی علم النفس.

قال: ومن ألفاظ رسول الله (صلی الله علیه وآله): «الشدید من غلب نفسه»((۳)).

وعن المفضل بن عمر، قال: قال الصادق جعفر بن محمد (علیه السلام): «من لم یکن

۱- الأصول: ص ۵۱۱

۲- الأصول: ص ۵۱۱، الفقیه: ج ۲ ص ۳۵۶

۳- الفقیه: ج ۲ ص ۳۴۲

له واعظ من قلبه وزاجر من نفسه ولم يكن له قرين مرشد استمكن عدوه من عنقه»(1).

أقول: واعظ وزاجر، أحدهما يأمر بالخير والآخر ينهى عن الشر، والقلب والنفس شيء واحد على الظاهر، وإنما تفنن في العباره من جهه البلاغه.

ولا يخفى أن في القرآن الحكيم ذكر النفس بين جهتين، قال (ونفس وما سواها، فألهمها فجورها وتقواها)(2)، وذكر الروح برفعه، قال (قل الروح من أمر ربي)(3)، ومثل النفس والعقل والروح في البدن كمثل السائق وعينه الهاديه له إلى الطريق والوقود في السياره، فإذا مات الإنسان ألغى البدن وبقيت الثلاثه، ولذا ربما عبر بالنفس، قال سبحانه: (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد)(4)، وربما عبر بالروح كما في الحديث: «أرواح المؤمنين كذا»، أما العقل فهي صفه لا موصوف، فلم يعبر عنه في المحشر إلا بمثل «بك أثيب وبك أعاقب»، كما أن السائق بسبب عينه يأخذ الجاده أو يتركها، والكلام تقريبي، وإلا فالخصوصيات لا يعلمها إلّا علام الغيوب، وقد ورد (من عرف نفسه فقد عرف ربه)، وفسره بعض بأن الرب كما لا تعرف حقيقته كذلك النفس أيضاً.

وعن حماد بن عمرو وأنس بن محمد، عن أبيه جميعاً، عن جعفر بن محمد، عن آبائه (عليهم السلام)، في وصيه النبي لعلي (عليهما السلام)، قال: «يا علي، أفضل الجهاد من أصبح لا يهم بظلم أحد»(5).

وعن شعيب العقرقوفي، عن الصادق (عليه السلام)، قال: «من ملك نفسه إذا رغب وإذا

1- الفقيه: ج2 ص352

2- سوره الشمس: 7

3- سوره الإسراء: 85

4- سوره ق: 21

5- الفقيه: ج2 ص333

رهب وإذا اشتهى وإذا غضب وإذا رضى حرم الله جسده على النار»([(۱)](#)).

أقول (رغب) فى شىء، (ورهب) وخاف عنه، ورضى عنه أو غضب عليه، أو اشتهى أكلاً ـ أو زوجه، لكن لم يدخله ذلك فى الحرام أو ترك الواجب، وإنما ذكر خمسه مع أنها أربعه، فإن الاشتهاء داخل فى الرغبه، للإلماع إلى أهميته، فهو من باب ذكر الخاص بعد العام.

وعن موسى بن إسماعيل، عن موسى بن جعفر، عن أبيه، عن آبائه، عن أمير المؤمنين (عليهم السلام)، قال: «إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) بعث سريه فلما رجعوا قال: مرحباً بقوم قضوا الجهاد الأصغر وبقى عليهم الجهاد الأكبر، قيل: يا رسول الله وما الجهاد الأكبر، فقال: جهاد النفس»([(۲)](#)).

وقال (عليه السلام): «إن أفضل الجهاد من جاهد نفسه التى بين جنبيه».

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (المجازات النبويه)، عنه (صلى الله عليه وآله) أنه قال: «المجاهد من جاهد نفسه»([(۳)](#)).

فصل فى الفروض على الجوارح

فصل فى الفروض على الجوارح

عن أبى عمرو الزبيرى، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى حديث طويل قال: «إن الله فرض الإيمان على جوارح ابن آدم، وقسمه عليها وفرقه فيها، فليس من جوارحه جارحه إلاّ وقد وكلت من الإيمان بغير ما وكلت به أختها» إلى أن قال: «فأما ما فرض على القلب من الإيمان فالإقرار والمعرفه والعقد والرضا والتسليم بأن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له إلها واحداً لم يتخذ صاحبةً ولا ولداً، وأن محمداً

۱- الفقيه: ج۲ ص۳۵۲، ثواب الأعمال: ص۸۷

۲- المجالس: ص۲۷۹

۳- المجازات النبويه: ص۱۲۸

عبده ورسوله، والإقرار بما جاء من عند الله من نبى أو كتاب، فذلك ما فرض الله على القلب من الإقرار والمعرفه وهو عمله، وهو قول الله عز وجل: (إلاّ من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان)((١)).

وقال: (ألا بذكر الله تطمئن القلوب)((٢)).

وقال: (الذين قالوا آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم)((٣)).

وقال: (إن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء)((۴))، فذلك ما فرض الله على القلب من الإقرار والمعرفه فهو عمله وهو رأس الإيمان.

وفرض الله على اللسان القول والتعبير عن القلب بما عقد عليه وأقر به، قال الله تبارك وتعالى اسمه: (وقولوا للناس حسنا)((۵)). وقال: (قولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون)((۶))، فهذا ما فرض الله على اللسان وهو عمله.

وفرض على السمع أن يتنزه عن الاستماع إلى ما حرم الله، وأن يعرض عما لا يحل له مما نهى الله عز وجل عنه، والإصغاء إلى ما أسخط الله عز وجل، فقال عز وجل فى ذلك: (وقد نزل عليكم فى الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره)((٧)).

ثم استثنى موضع النسيان، فقال: (وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين)((٨))، وقال: (فبشر عباد * الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب)((٩))، وقال تعالى: (قد أفلح المؤمنون * الذين هم فى صلاتهم خاشعون * والذين هم عن اللغو معرضون * والذين هم للزكاه فاعلون)((١٠))، وقال: (وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه)((١١))، وقال: (وإذا مروا باللغو مروا كراماً)((١٢)).

فهذا ما فرض الله على السمع من الإيمان أن لا يصغى إلى ما لا يحل له وهو عمله

١- سوره النحل: ١١۶

٢- سوره الرعد: ٢٨

٣- سوره المائده: ۴١

۴- سوره البقره: ٢٨۴

۵- سوره البقره: ٨٣

۶- سوره العنكبوت: ۴۶

٧- سوره النساء: ١۴٠

٨- سوره الأنعام: ۶٨

۹- سوره الزمر: ۱۷ ـ ۱۸

۱۰- سوره المؤمنون: ۱ ـ ۴

۱۱- سوره القصص: ۵۵

۱۲- سوره الفرقان: ۷۲

وهو من الإيمان.

وفرض على البصر أن لا ـ ينظر إلى ما حرم الله عليه، وأن يعرض عما نهى الله عنه مما لا يحل له وهو عمله وهو من الإيمان، فقال تبارك وتعالى: (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم)((۱)) أن ينظروا إلى عوراتهم، وأن ينظر المرء إلى فرج أخيه، ويحفظ فرجه أن ينظر إليه، وقال: (قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهم ويحفظن فروجهن)((۲)) من أن تنظر إحداهن إلى فرج أختها، وتحفظ فرجها من أن ينظر إليه، وقال: كل شيء في القرآن من حفظ الفرج فهو من الزنا إلّا هذه الآيه فانها من النظر.

ثم نظم ما فرض على القلب والبصر واللسان في آيه أخرى فقال: (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم)((۳))، يعني بالجلود الفروج والأفخاذ، وقال: (ولا تقفُ ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً)((۴))، فهذا ما فرض الله على العينين من غض البصر وهو عملها، وهو من الإيمان.

وفرض على اليدين أن لا يبطش بهما إلى ما حرم الله، وأن يبطش بهما إلى ما أمر الله عز وجل، وفرض عليهما من الصدقه وصله الرحم والجهاد في سبيل الله والطهور للصلوات، فقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاه فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين)((۵))، وقال: (فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداءً حتى تضع الحرب أوزارها)((۶))، فهذا ما فرض الله على اليدين لأن الضرب من علاجهما.

وفرض على الرجلين أن لا يمشي بهما إلى شيء من معاصي الله، وفرض عليهما المشي إلى ما يرضى الله عز وجل، فقال: (ولا تمش في الأرض مرحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولاً)((۷))، وقال: (واقصد في مشيك واغضض

ص:۲۲۴

۱- سوره النور: ۳۰

۲- سوره النور: ۳۱

۳- سوره فصلت: ۲۲

۴- سوره الإسراء: ۳۶

۵- سوره المائده: ۶

۶- سوره محمد: ۴

۷- سوره ال إسراء: ۳۷

من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير)((١))، وقال فيما شهدت به الأيدى والأرجل على أنفسهما وعلى أربابها من تضييعها لما أمر الله به وفرضه عليها: (اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون)((٢))، فهذا أيضاً مما فرض الله على اليدين وعلى الرجلين وهو عملها وهو من الإيمان.

وفرض على الوجه السجود له بالليل والنهار فى مواقيت الصلاه، فقال: (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون)((٣))، فهذه فريضه جامعه على الوجه واليدين والرجلين، وقال فى موضع آخر: (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً)((۴)).

إلى أن قال: «فمن لقى الله حافظاً لجوارحه موفياً كل جارحه من جوارحه ما فرض الله عليها لقى الله عزوجل مستكملاً لإيمانه وهو من أهل الجنه، ومن خان فى شيء منها أو تعدى مما أمر الله عزوجل فيها لقى الله ناقص الإيمان».

إلى أن قال: «وبتمام الإيمان دخل المؤمنون الجنه، وبالنقصان دخل المفرطون النار»((۵)).

أقول: (العقد) أن يعقد قلبه ويبنى على شيء كما يعقد الحبل، وهو غير المعرفه والإقرار قلباً، ولذا كان أبو جهل يعرف ويقر قلباً، لكنه لم يعقد قلبه على ما عرف، قال سبحانه: (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم)((۶))، إلى غيرها من الآيات والروايات.

(من النظر) هذا تأويل الآيه، وإلا فظاهرها خاص بالزنا ونحوه أو أعم منهما، بينما تأويل سائر الآيات لا يكون كهذه الآيه، (الفروج) هذا من باب المصداق وإلا فاللمس من فعل الجلد وهو حرام فى الحرام، وحلال فى الحلال، ولم يذكر فى الحديث الذوق والشم، وكأن الأول داخل فى الجلود، لأن جلد اللسان يتذوق، والشم له حكم قليل، كما فى الحج حيث يحرم شم

١- سوره لقمان: ١٩

٢- سوره يس: ۶۵

٣- سوره الحج: ٧٧

۴- سوره الجن: ١٨

۵- الأصول: ص٣٢۴

۶- سوره النمل: ١۴

الرائحه الطيبه، ويحرم سد الأنف عن الرائحه الخبيثه، ولعل البطن أيضاً داخل فی الجلود، قال تعالی: (إنما يأكلون فی بطونهم ناراً)((١)).

وعن الحسن بن هارون، قال: قال لی أبو عبد الله (عليه السلام): (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً)((٢))، قال: «يسأل السمع عما سمع، والبصر عما نظر إليه، والفؤاد عما عقد إليه»((٣)).

أقول: لا ـ منافاه بأن تكون النفس هی العاقله، وأن يسأل عن آله النفس التی هی السمع والبصر، كما أن السارق تقطع يده، ومن فقأ عين الناس تفقأ عينه، ويظهر من بعض الأحاديث أنه فی الآخره يعذب كل عضو بما عمل، مثلًا فی حديث عن علی (عليه السلام): «إن أيدی الناكثين فی قلعه فی جهنم»، إلی غير ذلك.

وعن محمد بن مسلم، عن أبی عبد الله (عليه السلام) فی حديث، قال: «الإيمان لايكون إلّا بعمل، والعمل منه، ولا يثبت الإيمان إلّا بالعمل»((٤)).

أقول (لا يكون) أی كاملًا.

وعن عبد الله بن مسكان، عن بعض أصحابه، عن أبی عبد الله (عليه السلام) فی حديث، قال: «من أقر بدين الله فهو مسلم، ومن عمل بما أمر الله فهو مؤمن»((٥)).

وعن أبی بصير، عن أبی جعفر (عليه السلام) فی حديث، إنه قال له: إن خيثمه أخبرنا أنه سألك عن الإيمان فقلت: «الإيمان بالله، والتصديق بكتاب الله، وأن لا يعصی الله»، فقال: «صدق خيثمه»((٦)).

وعن جميل بن دراج، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الإيمان، فقال: «شهاده أن لا اله إلّا الله وأن محمداً رسول الله»، قال: قلت: أليس هذا عمل، قال: «بلی»، قلت:

١- سوره النساء: ١٠

٢- سوره الإسراء: ٣٦

٣- الأصول: ص٣٢٦

٤- الأصول: ص٣٢٧

٥- الأصول: ص٣٢٧

٦- الأصول: ص٣٢٧

فالعمل من الإيمان، قال: «لا يثبت له الإيمان إلّا بالعمل، والعمل منه»((۱)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، بإسناده إلی وصیه أمیر المؤمنین (علیه السلام) لولده محمد بن الحنفیه أنه قال: «یا بنی لا تقل ما لاـ تعلم، بل لا تقل کل ما تعلم، فإن الله قد فرض علی جوارحک کلها فرائض یحتج بها علیک یوم القیامه، ویسألک عنها، وذکرها ووعظها وحذرها وأدبها ولم یترکها سدی، فقال الله عز وجل: (ولا تقفُ ما لیس لک به علم إن السمع والبصر والفؤاد کل أولئک کان عنه مسؤولاً)((۲))، وقال عز وجل: (إذ تلقونه بألسنتکم وتقولون بأفواهکم ما لیس لکم به علم وتحسبونه هیناً وهو عند الله عظیم)((۳)). ثم استعبدها بطاعته فقال عز وجل: (یا أیها الذین آمنوا ارکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون)((۴))، فهذه فریضه جامعه واجبه علی الجوارح، وقال: (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا)((۵))، یعنی بالمساجد الوجه والیدین والرکبتین والإبهامین، وقال عز وجل: (وما کنتم تستترون أن یشهد علیکم سمعکم ولا أبصارکم ولا جلودکم)((۶)) یعنی بالجلود الفروج.

ثم خص کل جارحه من جوارحک بفرض ونص علیها، ففرض علی السمع أن لا یصغی إلی المعاصی، فقال عز وجل: (وقد نزل علیکم فی الکتاب أن إذا سمعتم آیات الله یکفر بها ویستهزأ بها فلاـ تقعدوا معهم حتی یخوضوا فی حدیث غیره إنکم إذا مثلهم)((۷))، وقال عز وجل: (وإذا رأیت الذین یخوضون فی آیاتنا فأعرض عنهم حتی یخوضوا فی حدیث غیره)((۸)).

ثم استثنی عز وجل موضع النسیان فقال: (وأما ینسینک الشیطان فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین)((۹))، وقال عز وجل: (فبشر عباد * الذین یستمعون القول فیتبعون أحسنه أولئک الذین هداهم الله وأولئک هم أولوا الألباب)((۱۰))، وقال عز وجل: (وإذا مروا باللغو مروا کراماً)((۱۱))، وقال عز وجل: (والذین إذا سمعوا

۱- الأصول: ص۳۲۷
۲- سوره الإسراء: ۳۶
۳- سوره النور: ۱۵
۴- سوره الحج: ۷۷
۵- سوره الجن: ۱۸
۶- سوره فصلت: ۲۲
۷- سوره النساء: ۱۴۰
۸- سوره الأنعام: ۶۸
۹- سوره الأنعام: ۶۸
۱۰- سور ه الزمر: ۱۷ _ ۱۸
۱۱- سوره الفرقان: ۷۲

اللغو أعرضوا عنه)((١)) فهذا ما فرض الله عز وجل على السمع وهو عمله.

وفرض على البصر أن لا ينظر به إلى ما حرم الله عليه، فقال عز وجل: (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم)((٢)) فحرم أن ينظر أحد إلى فرج غيره.

وفرض على اللسان الإقرار والتعبير عن القلب بما عقد عليه، فقال عز وجل (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا)((٣)) الآيه، وقال عز وجل: (وقولوا للناس حسناً)((۴)).

وفرض على القلب وهو أمير الجوارح الذى به يعقل ويفهم ويصدر عن أمره ورأيه، فقال عز وجل: (إلّا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان)((۵)) الآيه، وقال عز وجل حين أخبر عن قوم أعطوا الإيمان بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم فقال: (الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم)((۶))، وقال عز وجل: (ألا بذكر الله تطمئن القلوب)((٧))، وقال عز وجل: (وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء)((٨)).

وفرض على اليدين أن لا تمدهما إلى ما حرم الله عز وجل عليك، وأن تستعملهما بطاعته، فقال عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاه فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين)((٩))، وقال عز وجل: (فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب)((١٠)).

وفرض على الرجلين أن تنقلهما فى طاعته، وأن لا تمشى بهما مشيه عاص، فقال عز وجل: (ولا تمش فى الأرض مرحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولاً * كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروهاً)((١١))، وقال عز وجل: (اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون)((١٢))، فأخبر الله عنها أنها تشهد على صاحبها يوم القيامه، فهذا ما فرض الله على جوارحك فاتق الله يا بنى، واستعملها بطاعته ورضوانه، وإياك أن يراك الله تعالى ذكره عند معصيته، أو يفقدك

١- سوره القصص: ۵۵

٢- سوره النور: ٣٠

٣- سوره البقره: ١٣۶

۴- سوره البقره: ٨٣

۵- سوره النحل: ١٠۶

۶- سوره المائده: ۴١

٧- سوره الرعد: ٢٨

٨- سوره البقره: ٢٨۴

٩- سوره المائده: ۶

١٠- سوره محمد: ۴

١١- سوره الإسراء: ٣٧ _ ٣٨

١٢- سوره يس: ۶۵

عنـد طـاعته فتكـون مـن الخاسـرين. وعليـك بقراءه القرآن والعمـل بمـا فيه ولزوم فرائضه وشـرايعه وحلالـه وحرامه وأمره ونهيه والتهجـد به وتلاوته فى ليلك ونهارك، فإنه عهـد من الله تبارك وتعالى إلى خلقه، فهو واجب على كل مسـلم أن ينظر كل يوم فى عهـده ولو خمسـين آيه، واعلم أن درجات الجنه على عدد آيات القرآن، فإذا كان يوم القيامه يقال لقارئ القرآن اقرأ وارق، فلا يكون فى الجنه بعد النبيين والصديقين أرفع درجه منه»((١))، والوصيه طويله أخذنا منها موضع الحاجه.

أقول: (يعنى بالمساجد) هذا مصداق، ومصداقه الآخر المساجد المبنيه.

(يقال لقارئ القرآن) أى العامل به.

وعن على بن جعفر، عن أخيه، عن أبيه، عن على بن الحسـين (عليهم السلام)، قال: «ليس لك أن تتكلم بما شئت، لأن الله يقول: (ولاـ تقفُ مـا ليس لك به علم)((٢))، وليس لـك أن تسـمع ما شـئت، لأن الله عز وجل يقول: (إن السـمع والبصـر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا)((٣))».

فصل فى جمله مما ينبغى القيام به من الحقوق

فصل فى جمله مما ينبغى القيام به من الحقوق

عن ثابت بن دينار، عن سيد العابدين على بن الحسين بن على ابن أبى طالب (عليهم السلام) قال:

«حق الله الأـكبر عليـك أن تعبـده ولاـ تشـرك به شـيئاً، فـإذا فعلت ذلـك بإخلاـص جعل لك على نفسه أن يكفيك أمر الـدنيا والآخره.

وحق نفسك عليك أن تستعملها بطاعه الله عز وجل.

١- الفقيه: ج١ ص٢٠٦

٢- سوره الإسراء: ٣٦

٣- علل الشرائع: ص٢٠١

وحق اللسان إكرامه عن الخنا، وتعويده الخير، وترك الفضول التى لا فائده لها، والبر بالناس، وحسن القول فيهم.

وحق السمع تنزيهه عن سماع الغيبه وسماع ما لا يحل سماعه.

وحق البصر أن تغضه عما لا يحل لك، وتعتبر بالنظر به.

وحق يديك (يدك خ ل) أن لا تبسطهما إلى ما لا يحل لك.

وحق رجليك أن لا تمشى بهما إلى ما لا يحل لك، فبهما تقف على الصراط، فانظر أن لا تزل بك فتردى فى النار.

وحق بطنك أن لا تجعله وعاءً للحرام، ولا تزيد على الشبع.

وحق فرجك عليك أن تحصنه من الزنا، وتحفظه من أن ينظر إليه.

وحق الصلاه أن تعلم أنها وفاده إلى الله عز وجل، وأنت فيها قائم بين يدى الله، فإذا علمت ذلك قمت مقام العبد الذليل الحقير الراغب الراهب الراجى الخائف المستكين المتضرع، المعظم لمن كان بين يديه بالسكون والوقار، وتقبل عليها بقلبك وتقيمها بحدودها وحقوقها.

وحق الحج أن تعلم أنه وفاده إلى ربك وفرار إليه من ذنوبك، وفيه قبول توبتك، وقضاء الفرض الذى أوجبه الله عليك.

وحق الصوم أن تعلم أنه حجاب ضربه الله عز وجل على لسانك وسمعك وبصرك وبطنك وفرجك يسترك به من النار، فإن تركت الصوم خرقت ستر الله عليك.

وحق الصدقه أن تعلم أنها ذخرك عند ربك، ووديعتك التى لا تحتاج إلى الإشهاد عليها، وكنت بما (لما خ ل) تستودعه سراً أوثق منك بما تستودعه علانيه، وتعلم أنها تدفع عنك البلايا والأسقام فى الدنيا، وتدفع عنك النار فى الآخره.

وحق الهدى أن تريد به الله عز وجل، ولا تريد خلقه ولا تريد به إلّا التعرض

لرحمته ونجاه روحک یوم تلقاه.

وحق السلطان أن تعلم أنک جعلت له فتنه، وأنه مبتلی فیک بما جعل الله له علیک من السلطان، وأن علیک أن لا تتعرض لسخطه فتلقی بیدک إلی التهلکه وتکون شریکاً له فیما یأتی إلیک من سوء.

وحق سائسک بالعلم التعظیم له، والتوقیر لمجلسه، وحسن الاستماع إلیه، والإقبال علیه، وأن لا ترفع علیه صوتک، ولا تجیب أحداً یسأله عن شیء حتی یکون هو الذی یجیب، ولا تحدث فی مجلسه أحداً، ولا تغتاب عنده أحداً، وأن تدفع عنه إذا ذکر عندک بسوء، وأن تستر عیوبه وتظهر مناقبه، ولا تجالس له عدواً، ولا تعادی له ولیاً، فإذا فعلت ذلک شهد لک ملائکه الله بأنک قصدته وتعلمت علمه لله جل اسمه لا للناس.

وأما حق سائسک بالملک، فأن تطیعه ولا تعصیه إلاّ فیما یسخط الله عز وجل، فإنه لا طاعه لمخلوق فی معصیه الخالق.

وأما حق رعیتک بالسلطان، فأن تعلم أنهم صاروا رعیتک لضعفهم وقوتک، فیجب أن تعدل فیهم، وتکون لهم کالوالد الرحیم، وتغفر لهم جهلهم، ولا تعاجلهم بالعقوبه، وتشکر الله عز وجل علی ما آتاک من القوه علیهم.

وأما حق رعیتک بالعلم، فأن تعلم أن الله عز وجل إنما جعلک قیماً (لهم) علیهم فیما آتاک من العلم، وفتح لک من خزانته (خزانه الحکمه خ ل)، فإن أحسنت فی تعلیم الناس ولم تخرق بهم ولم تضجر علیهم زادک الله من فضله، وإن أنت منعت الناس علمک أو خرقت بهم عند طلبهم العلم منک کان حقاً علی الله عز وجل أن یسلبک العلم وبهاءه، ویسقط من القلوب محلک.

وأما حق الزوجه، فأن تعلم أن الله عز وجل جعلها لک سکناً وأنساً، فتعلم أن ذلک نعمه من الله عز وجل علیک فتکرمها وترفق بها، وإن کان حقک علیها أوجب فإن لها

علیک أن ترحمها، لأنها أسیرک، وتطعمها وتکسوها، وإذا جهلت عفوت عنها.

وأما حق مملوکک، فأن تعلم أنه خلق ربک وابن أبیک وأمک ولحمک ودمک، لم تملکه لأنک صنعته دون الله، ولا خلقت شیئاً من جوارحه، ولا أخرجت له رزقاً، ولکن الله عز وجل کفاک ذلک ثم سخره لک وائتمنک علیه واستودعک إیاه، لیحفظ لک ما تأتیه من خیر إلیه، فأحسن إلیه کما أحسن الله إلیک، وإن کرهته استبدلت به، ولم تعذب خلق الله عز وجل ولا قوه إلّا بالله.

وأما حق أمک، أن تعلم أنها حملتک حیث لا یحتمل أحد أحداً، وأعطتک (أطعمتک خ ل) من ثمره قلبها ما لا یعطی (لا یطعم) أحد أحداً، ووقتک بجمیع جوارحها، ولم تبال أن تجوع وتطعمک، وتعطش وتسقیک، وتعری وتکسوک، وتضحی وتظلک، وتهجر النوم لأجلک، ووقتک الحر والبرد لتکون لها، وأنک لا تطیق شکرها إلّا بعون الله وتوفیقه.

وأما حق أبیک، فأن تعلم أنه أصلک، فإنه لولاه لم تکن، فمهما رأیت من نفسک ما یعجبک فاعلم أن أباک أصل النعمه علیک فیه، فاحمد الله واشکره علی قدر ذلک ولا قوه إلّا بالله.

وأما حق ولدک، فأن تعلم أنه منک ومضاف إلیک فی عاجل الدنیا بخیره وشره، وأنک مسؤول عما ولیته من حسن الأدب والدلاله علی ربه عز وجل، والمعونه علی طاعته، فاعمل فی أمره عمل من یعلم أنه مثاب علی الإحسان إلیه، معاقب علی الإسائه إلیه.

وأما حق أخیک، فأن تعلم أنه یدک وعزک وقوتک، فلا تتخذه سلاحاً علی معصیه الله، ولا عده للظلم لخلق الله، ولا تدع نصرته علی عدوه والنصیحه له، فإن أطاع الله وإلا فلیکن الله أکرم علیک منه، ولا قوه إلّا بالله.

وأما حق مولاک المنعم علیک، فأن تعلم أنه أنفق فیک ماله، وأخرجک من ذل

الرق ووحشته إلى عز الحريه وأنسها، فأطلقك من أسر الملكه، وفك عنك قيد العبوديه، وأخرجك من السجن، وملّكك نفسك، وفرغك لعباده ربك، وتعلم أنه أولى الخلق بك فى حياتك وموتك، وأن نصرته عليك واجبه بنفسك، وما احتاج إليه منك، ولا قوه إلّا بالله.

وأما حق مولاك الذى أنعمت عليه، فأن تعلم أن الله عز وجل جعل عتقك له وسيله إليه وحجاباً لك من النار، وأن ثوابك فى العاجل ميراثه إذا لم يكن له رحم، مكافاه لما أنفقت من مالك، وفى الآجل الجنه.

وأما حق ذى المعروف عليك، فأن تشكره وتذكر معروفه، وتكسبه المقاله الحسنه، وتخلص له الدعاء فيما بينك وبين الله عز وجل، فإذا فعلت ذلك كنت قد شكرته سراً وعلانيهً، ثم إن قدرت على مكافاته يوماً كافيته.

وأما حق المؤذن، أن تعلم أنه مذكر لك ربك عز وجل، وداع لك إلى حظك وعونك على قضاء فرض الله عز وجل عليك، فاشكره على ذلك شكر المحسن إليك.

وأما حق إمامك فى صلاتك، أن تعلم أنه تقلد السفاره فيما بينك وبين ربك عز وجل، وتكلم عنك ولم تتكلم، ودعا لك ولم تدع له، وكفاك هول المقام بين يدى الله عز وجل، فإن كان نقص كان به دونك، وإن كان تماماً كنت شريكه، ولم يكن له عليك فضل فوقى نفسك بنفسه، وصلاتك بصلاته، فتشكر له على قدر ذلك.

وأما حق جليسك، فأن تلين له جانبك، وتنصفه فى مجاراه اللفظ، ولا تقوم من مجلسك إلّا بإذنه، ومن يجلس إليك يجوز له القيام عنك بغير إذنك، وتنسى زلاته وتحفظ خيراته ولا تسمعه إلّا خيراً.

وأما حق جارك، فحفظه غائباً، وإكرامه شاهداً، ونصرته إذا كان مظلوماً، ولا تتبع له عوره، فإن علمت عليه سوءاً سترته عليه، وإن علمت أنه يقبل نصيحتك

نصحته فيما بينك وبينه، ولا تسلمه عند شديده، وتقيل عثرته، وتغفر ذنبه، وتعاشره معاشره كريمه، ولا قوه إلاّ بالله.

وأما حق الصاحب، فأن تصحبه بالتفضل والإنصاف، وتكرمه كما يكرمك، ولا تدعه يسبق إلى مكرمه، فإن سبق كافيته، وتوده كما يودك، وتزجره عما يهم به من معصيه الله، وكن عليه رحمه، ولا تكن عليه عذاباً، ولا قوه إلاّ بالله.

وأما حق الشريك، فإن غاب كافيته، وإن حضر رعيته، ولا تحكم دون حكمه، ولا تعمل برأيك دون مناظرته، وتحفظ عليه ماله، ولاتخنه (تخونه خ ل) فيما عز أو هان من أمره، فإن يد الله تبارك وتعالى على الشريكين ما لم يتخاونا، ولا قوه إلاّ بالله.

وأما حق مالك، فأن لا تأخذه إلاّ من حله، ولا تنفقه إلاّ فى وجهه، ولا تؤثر على نفسك من لا يحمدك، فاعمل به بطاعه ربك، ولا تبخل به فتبوء بالحسره والندامه مع التبعه، ولا قوه إلاّ بالله.

وأما حق غريمك الذى يطالبك، فإن كنت مؤسراً أعطيته، وإن كنت معسراً أرضيته بحسن القول، ورددته عن نفسك رداً لطيفاً.

وحق الخليط، أن لا تغره ولا تغشه ولا تخدعه وتتقى الله فى أمره.

وأما حق الخصم المدعى عليك، فإن كان ما يدعيه عليك حقاً كنت شاهده على نفسك، ولم تظلمه، وأوفيته حقه، وإن كان ما يدعى باطلاً رفقت به، ولم تأت فى أمره غير الرفق، ولم تسخط ربك فى أمره، ولا قوه إلاّ بالله.

وحق خصمك الذى تدعى عليه، إن كنت محقاً فى دعواك أجملت مقاولته، ولم تجحد حقه، وإن كنت مبطلاً فى دعواك اتقيت الله عز وجل وتبت إليه وتركت الدعوى.

وحق المستشير، إن علمت أن له رأياً حسناً أشرت عليه، وإن لم تعلم له أرشدته إلی من يعلم.

وحق المشير عليک، أن لا تتهمه فيما لا يوافقک من رأيه، وإن وافقک حمدت الله عز وجل.

وحق المستنصح، أن تؤدی إليه النصيحه، وليکن مذهبک الرحمه له والرفق.

وحق الناصح، أن تلين له جناحک، وتصغی إليه بسمعک، فإن أتی بالصواب حمدت الله عز وجل، وإن لم يوافق رحمته ولم تتهمه وعلمت أنه أخطأ ولم تؤاخذه بذلک إلاّ أن يکون مستحقاً للتهمه فلا تعبأ بشیء من أمره علی حال، ولا قوه إلاّ بالله.

وحق الکبير، توقيره لسنه وإجلاله لتقدمه فی الإسلام قبلک، وترک مقابلته عند الخصام، ولا تسبقه إلی طريق، ولا تتقدمه ولا تستجهله، وإن جهل عليه احتملته وأکرمته لحق الإسلام وحرمته.

وحق الصغير رحمته فی تعليمه والعفو عنه، والستر عليه والرفق به والمعونه له.

وحق السائل عطاؤه علی قدر حاجته.

وحق المسؤول إن أعطی فاقبل منه بالشکر والمعرفه بفضله، وإن منع فاقبل عذره.

وحق من سرک لله تعالی (سرک الله به خ ل) أن تحمد الله عز وجل أولاً ثم تشکره.

وحق من أساءک أن تعفو عنه، وإن علمت أن العفو يضر انتصرت، قال الله تعالی (ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئک ما عليهم من سبيل)((۱)).

وحق أهل ملتک إضمار السلامه والرحمه لهم، والرفق بمسيئهم وتألفهم واستصلاحهم، وشکر محسنهم، وکف الأذی عن مسيئهم، وتحب لهم ما تحب لنفسک، وتکره لهم ما تکره لنفسک، وأن تکون شيوخهم بمنزله أبيک، وشبابهم بمنزله

۱- سوره الشوری: ۴۱

إخوتک، وعجائزهم بمنزله أمک، والصغار منهم بمنزله أولادک.

وحق الذمه أن تقبل منهم ما قبل الله عز وجل منهم، ولا تظلمهم ما وفوا لله عز وجل بعهده»([(۱)]).

أقول: (وحق السلطان) إذا لم يكن الأمر والنهی واجباً، کما إذا کان فی موضع التقيه، وإلا وجب التعرض له وإن جر ذلک إلی الهلاک، کما فعله أبوذر (رحمه الله) وجمله من أصحابهم وذويهم (عليهم الصلاه والسلام)، بل هم (عليهم الصلاه والسلام) تعرضوا للسلاطين الطغاه حتی قتلوا أو سموا، وکذلک جماعه من العلماء الراشدين والأخيار من المؤمنين.

(وأما حق سائسک بالملک) الظاهر أنه (عليه السلام) أراد مالک العبد، إذ العبد مملوک له.

(أن يسلبک العلم) بأن لا يکون نوراً، أو سلبه فی الآخره.

(وتنصفه فی مجاراه اللفظ) يعنی تتکلم أنت وتدعه يتکلم، لا أن تأخذ کل وقت الکلام، بل نصفه لک ونصفه له.

(ولا تحکم دون حکمه) أی لا تستبد بالتصرف فی مال الشرکه بدون الاستشاره معه.

(من لا يحمدک) کنايه عمن ليس أهلاً للإحسان.

(وحق المستنصح) کما إذا طلب منک النصح فی أنه کيف يحج أو يصلی فهو غير المستشير.

ولا يخفی أن الحق المذکور فی هذه الروايه أعم من الحق والحکم والملک فی الاصطلاح الفقهی، کما أنها أعم من الواجب والمستحب، وقد أخذ الإمام (عليه السلام) من بعض الحقوق عينات، لا أنه أراد الحصر فی أعداد الحقوق ولا فی خصوصيات کل حق حق.

۱- الفقيه: ج۱ ص۲۰۳، المجالس: ص۲۲۲

فصل فی ذکر نبذه من الصفات الحمیده

فصل فی ذکر نبذه من الصفات الحمیده

عن عبد الله بن مسکان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن الله خص رسوله (صلی الله علیه وآله) بمکارم الأخلاق فامتحنوا أنفسکم، فإن کانت فیکم فاحمدوا الله وارغبوا إلیه فی الزیاده منها، فذکرها عشره: الیقین والقناعه والصبر والشکر والحلم وحسن الخلق والسخا والغیره والشجاعه والمروه»((1)).

أقول: (الحلم) عن الغیر، و(الصبر) إذا قابله کان غیره، کالصبر علی الطاعه وعن المعصیه وفی المصیبه وفی الغنی، فی جمله من الجهات کالغنی المالی أو بالعشیره أو بالسلاح أو بالمنصب، هل یتحمل ذلک أو یصرفه فیما لا یعنی.

عن عمرو بن ثابت، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله) لعلی (علیه السلام): «یا علی أوصیک فی نفسک بخصال فاحفظها، ثم قال: اللهم أعنه، أما الأولی فالصدق، لا یخرجن من فیک کذبه أبداً، والثانیه الورع، لا تجترین علی خیانه أبداً، والثالثه الخوف من الله کأنک تراه، والرابعه کثره البکاء من خشیه الله عز وجل، یبنی لک بکل دمعه بیت فی الجنه، والخامسه بذل مالک ودمک دون دینک، والسادسه الأخذ بسنتی فی صلاتی وصیامی وصدقتی، أما الصلاه فالخمسون رکعه، وأما الصوم فثلاثه أیام فی کل شهر خمیس فی أوله وأربعاء فی وسطه وخمیس فی آخره، وأما الصدقه فجهدک حتی یقال أسرفت ولم تسرف، وعلیک بصلاه اللیل وعلیک بصلاه اللیل وعلیک بصلاه اللیل، وعلیک بصلاه الزوال، وعلیک بقراءه القرآن علی کل حال، وعلیک برفع یدیک فی الصلاه وتقلیبهما، علیک بالسواک عند کل وضوء وصلاه، علیک بمحاسن الأخلاق فارکبها، علیک بمساوئ الأخلاق فاجتنبها، فإن

۱- الفقیه: ج۲ ص۱۸۳، الخصال: ج۲ ص۵۱

لم تفعل فلا تلومن إلّا نفسک»((۱)).

أقول (صـلاه الزوال) نافله الظهر، (تقليبهما) المشهور استجباب ذلک فى الدعاء مطلقاً، کما يستحب إمرار اليدين بعد الدعاء على الوجه دون القنوت((۲)).

عن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد، عن أبيه، عن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام) فى وصيه النبى لعلى (عليهمـا السـلام)، قـال: «يا على ثلاث من مکارم الأخلاق فى الـدنيا والآخره، أن تعفوا عمن ظلمک، وتصل من قطعک، وتحلم عمن جهل عليک»((۳)).

وعن الحسن بن عطيه، عن أبى عبد الله (عليه السـلام)، قال: «المکارم عشـر، فإن اسـتطعت أن تکون فيک فلتکن، فإنها تکون فى الرجل ولا تکون فى ولـده، وتکون فى ولده ولا تکون فى أبيه، وتکون فى العبد ولا تکون فى الحر، صدق البأس (الناس خ ل)، وأداء الأمـانه، وصـله الرحم، وإقراء الضـيف، وإطعـام السائل، والمکافاه على الصـنائع، وصـدق اللسان، والتـذمم للجار، والتـذمم للصاحب، ورأسهن الحياء»((۴)).

أقول: (البأس) أى صدق الجهاد، سواء بالنفس أو المال، بأن لا يکون الجهاد للرياء ونحوه.

(التذمم) أى حفظ الذمه بأداء حقوقه.

(الحيـاء) فـإن الإنسان إذا اسـتحيى من الله صـدق بأسه، واذا اسـتحيى الناس حفظ جاره، إلى آخر ما ذکر، وکما أن بالرأس حياه الجسد، کذلک بالحياء حياه هذه الخصال.

وعن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض أصـحابنا رفعه، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السـلام): «لأنسـبن الإسـلام نسبه لم ينسبه أحد قبلى ولا ينسبه أحد بعدى إلّا

۱- الفقيه: ج۲ ص۲۶۹، الروضه: ص۱۶۲

۲- اى فى غير القنوت، لورود النهى عنه

۳- الفقيه: ج۲ ص۳۳۵

۴- الخصال: ج۲ ص۵۱، الأصول: ص۳۳۶

بمثل ذلک، إن الإسلام هو التسلیم، والتسلیم هو الیقین، والیقین هو التصدیق، والتصدیق هو الإقرار، والإقرار هو العمل، والعمل هو الأداء، إن المؤمن لم یأخذ دینه عن رأیه، ولکن أتاه من ربه فأخذ به» الحدیث((۱)).

أقول: فإذا أسلم ولم یسلم فلیس بمسلم، وإذا سلم بدون الیقین فلیس بمسلم، إلی آخره.

وعن مدرک بن عبد الرحمن، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «الإسلام عریان فلباسه الحیاء، وزینته الوفاء (الوقار خ ل)، ومروته العمل الصالح، وعماده الورع، ولکل شیء أساس، وأساس الإسلام حبنا أهل البیت»((۲)).

أقول: تعرف هذه الروایه وغیرها بالتشبیه، مثلًا یشبه الإسلام بإنسان أو بعرصه کما فی روایه تأتی، إلی غیر ذلک.

ثم إن ما ذکروه (علیهم الصلاه والسلام) من مختلف الصفات والخصوصیات والأعداد قبلًا وهنا وبعداً إنما هو تقریبات لمن لا یعرف الحقائق، ولنفرض أن إنساناً یفقد العین والأذن والذوق والشم واللمس، فإنه لا یدرک شیئاً مما فی الحیاه، فإذا أوحی إلینا بقلبه سؤالاًـ عن ما هی الساعه، أو الصوره، أو الرائحه، أو ما أشبه ذلک مما یرتبط بإحدی الحواس الخمس، أجبناه إیحاءً بکذا وکذا، لکنه لایدرک الحقیقه بعد ذلک أیضاً، وإنما یتصور تصوراً بسیطاً لبعض الجوانب، ونحن بالنسبه إلی الحقائق الدنیویه فضلًا عن الحقائق الأخرویه کذلک الفاقد للحواس، وما یذکرونه لنا (علیهم الصلاه والسلام) لیس أکثر من التقریبات والتشبیهات المناسبه لمدارکنا.

وإن شئت قلت: کمن یرید تفهیم طفل فی الثلاثه غوامض مسأله (المعنی

ص:۲۳۹

۱- الأصول: ص ۳۳۱

۲- الأصول: ص ۳۳۱

الحرفی) فی الأصول.

وبذلک یظهر أن الاختلاف فی الأعداد أو فی الصفات أو ما أشبه فی جمله من الروایات لقصر درک المجتمع عن الحقائق، لا لأن الحقائق مختلفه أو أن بین الکلمات تهافتاً، وفی روایه: إن القرآن بالنسبه إلی الإنسان کتکلم الإنسان إلی الحیوان، ولـذا ورد (ما لا عین رأت ...) إلخ.

وعن عبـد العظیم بن عبـد الله الحسـنی، عن أبی جعفر الثانی، عن أبیه، عن جـده (علیهم السـلام)، قـال: قـال أمیر المؤمنین (علیه السـلام): قـال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): «إن الله خلق الإسـلام فجعـل له عرصه، وجعل له نوراً، وجعل له حصـناً، وجعل له ناصراً، فأما عرصته فالقرآن، وأما نوره فالحکمه، وأما حصنه فالمعروف، وأما أنصاره فأنا وأهل بیتی وشیعتنا» الحدیث((۱)).

وعن محمـد بن عبد الرحمن بن أبی لیلی، عن أبیه، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: «إنکم لا تکونون صالحین حتی تعرفوا، ولا تعرفون حتی تصدقوا، ولاتصدقون حتی تسلموا، أبواباً أربعه لا یصلح أولها إلاّ بآخرها» الحدیث((۲)).

وعن السـکونی، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «الإسلام له أرکان أربعه، التوکل علی الله، وتفویض الأمر إلی الله، والرضا بقضاء الله، والتسلیم لأمر الله عز وجل»((۳)).

أقول: إذا رضی الإنسان فقد یسلم قلباً وقد لا یسلم، کالبنت ترضی بزوج قلباً لکنها لا تسلم فی قلبها لخطبتها، والرضا تلقائی لیس بیـد الإنسـان إلاّـ بتـذکر المقـدمات، أمـا التسـلیم ففعـل القلب، ثم یـأتی دور التفویض، فتقول لأبیها افعل ما تشاء، ثم بعـد ذلک تتوکل، أی تعلم أن ما یفعله فی صلاحها معتمده علیه، فالأولان

۱- الأصول: ص ۳۳۱

۲- الأصول: ص ۳۳۲

۳- الأصول: ص ۳۳۲

من الله إلى الإنسان، والأخران من الإنسان إلى الله.

وعن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «سئل أمیر المؤمنین (علیه السلام) عن الإیمان فقال: إن الله عز وجل جعل الإیمان علی أربع دعائم، علی الصبر والیقین والعدل والجهاد، فالصبر من ذلک علی أربع شعب، الشوق والاشفاق والزهد والترقب».

إلی أن قال: «والیقین علی أربع شعب، تبصره الفطنه وتأویل الحکمه ومعرفه العبره وسنه الأولین. والعدل علی أربع شعب، علی غامض الفهم وغمر العلم وزهره الحکم وروضه الحلم».

إلی أن قال: «والجهاد علی أربع شعب، علی الأمر بالمعروف والنهی عن المنکر والصدق فی المواطن وشنآن الفاسقین» الحدیث((۱)).

أقول: الکلام حول هذا الحدیث طویل مذکور فی الکتب المعنیه بشأن تفسیر الأحادیث.

وعن أبی حمزه، عن علی بن الحسین (علیه السلام)، قال: «المؤمن ینصت لیسلم، وینطق لیغنم، لا یحدث أمانته الأصدقاء، ولا یکتم شهادته من البعداء، ولا یعمل شیئاً من الخیر ریاءً، ولا یترکه حیاءً، إن زکی خاف ما یقولون، ویستغفر الله لما لا یعلمون، لا یغره قول من جهله، ویخاف إحصاء ما عمله»((۲)).

أقول: (لا یحدث أمانته) لعل المراد أن کونه أمیناً لا یحدث له أصدقاءً، بل أصدقاؤه لحسن معاشرته معهم، والأمانه بعد الصداقه لا قبلها، وفیه احتمالات أخر.

وعن هشام بن الحکم، عن أبی الحسن موسی بن جعفر (علیه السلام) فی حدیث طویل، قال: «یا هشام کان أمیر المؤمنین (علیه السلام) یقول: ما عبد الله بشیء أفضل من العقل، وما

۱- الأصول: ص۳۳۳

۲- الأصول: ص۴۲۴

تم عقل امرئ حتى تكون فيه خصال شتى، الكفر والشر منه مأمونان، والرشد والخير منه مأمولان، وفضل ماله مبذول، وفضل قوله مكفوف، نصيبه من الدنيا القوت، لا يشبع من العلم دهره، الذل أحب إليه مع الله من العز مع غيره، والتواضع أحب إليه من الشرف، يستكثر قليل المعروف من غيره، ويستقل كثير المعروف من نفسه، ويرى الناس كلهم خيراً منه، وأنه شرهم فى نفسه، وهو تمام الأمر»((١)).

أقول: (أفضل من العقل)، العقل ذاته خلقى، واكتسابى، ولذا على الإنسان أن يكتسب العقل بالتفكر والتأمل ومراجعه التاريخ إلى غير ذلك، فإذا اكتسبه كان أفضل شىء، حاله حال الأرض والماء والشمس، فإنها من الله سبحانه، أما الزرع بها الموجب للثروه والاستغناء فمن الإنسان.

(الشرف) أى الشرف القرين للكبر.

و(إنه شرهم) لأنه يحتمل أن يكون فى المستقبل شراً منهم، وإن كان الآن حسب الموازين خيراً منهم، لأن سوء العاقبه محتمل فيه كحسن العاقبه فى الأشرار، ولذا لا يطمئن، أليس بلعم صار شراً من الأشرار، بينما كان من أفضل الأخيار حتى آتاه الله آياته، كما فى القرآن الحكيم.

(تمام الأمر) لأن بهذا يكون خائفاً دائماً وعاملاً دائماً، وبدونه لا يكون كذلك.

وعن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض من رواه، رفعه إلى أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «المؤمن له قوه فى دين، وحزم فى لين، وإيمان فى يقين، وحرص فى فقه، ونشاط فى هدى، وبر فى استقامه، وعلم فى حلم، وكيس (شكر) فى رفق، وسخاء فى حق، وقصد فى غنى، وتجمل فى فاقه، وعفو فى قدره، وطاعه لله فى نصيحه، وانتهاء فى شهوه، وورع فى رغبه، وحرص فى جهاد، وصلاه فى شغل،

١- الأصول: ص ٤١٠

وصبر فی شده، وفی الهزاهز وقور، وفی المکاره صبور، وفی الرخاء شکور، ولا یغتاب، ولا یتکبر، ولا یقطع الرحم، ولیس بواهن، ولا فظ، ولا غلیظ، ولا یسبقه بصره، ولا یفضحه بطنه، ولا یغلبه فرجه، ولا یحسده الناس، یُعیَّر ولا یُعیِّر، ولا یُسرف، وینصر المظلوم، ویرحم المسکین، نفسه منه فی عناء، والناس منه فی راحه، لا یرغب فی عز الدنیا، ولا یجزع من ذلها، للناس همّ قد أقبلوا علیه، وله همّ قد شغله، لا یری فی حلمه نقص، ولا فی رأیه وهن، ولا فی دینه ضیاع، یرشد من استشاره، ویساعد من ساعده، ویکیع عن الخنا والجهل»((۱)).

أقول: قد تقدم أن (الفظ) فی الظاهر و(الغلیظ) فی القلب، قال سبحانه ﴿ولو کنت فظاً غلیظ القلب لانفضوا من حولک﴾((۲))، وأنه إذا کان الإنسان متصفاً بأحدهما لابد وأن یتصف بالآخر.

(ولا یحسده الناس) لأنه لا یظهر بمظهر یوجب حسد الناس له، نعم لا إشکال فی أن بعض مراتب حسد الناس غیر قابل للعلاج، لأنه لیس بید الشخص، قال تعالی: ﴿أم یحسدون الناس علی ما آتاهم الله من فضله﴾((۳))، ولعل الضمیر فی (یحسده) زیاده فی النسخه.

وبهذا الإسناد عن أحدهما (علیهما السلام)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی حدیث، إنه سأل رسول الله (صلی الله علیه وآله) عن صفه المؤمن، فقال: «عشرون خصله فی المؤمن، فإن لم تکن فیه لم یکمل إیمانه، إن من أخلاق المؤمنین یا علی الحاضرون الصلاه، والمسارعون إلی زکاه، والمطعمون للمسکین، الماسحون لرأس الیتیم، المطهرون أطمارهم، المتزرون علی أوساطهم، الذین إن حدثوا لم یکذبوا، وإن وعدوا

۱- الأصول: ص۴۲۴، صفات الشیعه: ص۱۹
۲- سوره آل عمران: ۱۵۹
۳- سوره النساء: ۵۴

لم یخلفوا، وإن ائتمنوا لم یخونوا، وإن تکلموا صـدقوا، رهبـان اللیل، أسـد بالنهار، صائمون النهار، قائمون اللیل، لا یؤذون جاراً، ولاـ یتـأذی بهم جـار، الـذین مشـیهم علی الأـرض هون، وخطـاهم علی بیوت الأرامـل، وعلی أثر الجنـائز، جعلنـا الله وإیاکم من المتقین»((۱)).

أقول: (المتزرون) ذلک لستر العوره فی قبال کثیر من الریفیین الذین لا یهتمون بکشف عوراتهم، ولذا لایتزرون.

(ولاـ یتـأذی) قـد یؤذی الإنسـان جاره بلسانه ونحوه، وقـد یتأذی به جاره من غیر قصـده الإیـذاء، فاللازم رفع أذی الجار، وإن لم یکن هو فاعلًا للأذی، مثلًا إذا کان فی داره شجره تحط الطیور علیها بحیث یتأذی الجار من أصواتها أو ما أشبه ذلک، حال بینها وبین جلوسها علی الشجره، إلی غیر ذلک.

وعن ابن أبی یعفور، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن شیعه علی کانوا خمص البطون، ذبل الشفاه، أهل رأفه وعلم وحلم، یعرفون بالرهبانیه، فأعینوا علی ما أنتم علیه بالورع والاجتهاد»((۲)).

أقول: (خمص، ذبل) کنایه عن الصیام والقیام.

(علی ما أنتم علیه) من أتباع علی (علیه السلام) وموالاته وموالاه الأئمه (علیهم الصلاه والسلام).

وعن أبی إبراهیم الأـعجمی، عن بعض أصـحابنا، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام)، قـال: «المؤمن حلیم لاـ یجهل، وإن جهل علیه یحلم، ولا یظلم وإن ظُلم غفر، ولا یبخل وإن بخل علیه صبر»((۳)).

وعن آدم أبی الحسـین (الحسن خ ل) اللؤلؤی، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: «المؤمن من طاب مکسبه، وحسنت خلیقته، وصحت سریرته، وأنفق الفضل من

۱- الأصول: ص۴۲۴، المجالس: ص۳۲۶

۲- الأصول: ص۴۲۵

۳- الأصول: ص۴۲۵

ماله، وأمسك الفضل من كلامه، وكفى الناس شره، وأنصف الناس من نفسه»((١)).

وعن عمرو بن أبی المقدام، عن أبيه، عن أبی جعفر (عليه السلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «شيعتنا المتباذلون فی ولايتنا، المتحابون فی مودتنا، المتزاورون فی إحياء أمرنا، الذين إذا غضبوا لم يظلموا، وإن رضوا لم يسرفوا، بركه على من جاوروا، سلم لمن خالطوا»((٢)).

أقول: (المتباذلون، المتحابون) الأول خارجی والثانی قلبی، (بركه) لأن نفعهم يتعدى إلى الجيران.

وعن أبی حمزه الثمالی، عن عبد الله بن الحسن، عن أمه فاطمه بنت الحسين بن علی (عليهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «ثلاث خصال من كن فيه استكمل خصال الإيمان، إذا رضی لم يدخله رضاه فی باطل، وإذا غضب لم يخرجه الغضب من الحق، وإذا قدر لم يتعاط ما ليس له»((٣)).

أقول: كأن يعطى المنصب فی الحاكم، أو المال فی الثرى لمن لا يستحق ذلك، إذ ليس للإنسان ذلك.

وعن أبی بصير، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «إن لأهل الدين علامات يعرفون بها، صدق الحديث، وأداء الأمانه، ووفاء العهد، وصله الأرحام، ورحمه الضعفاء، وقله المراقبه للنساء، أو قال وقله المواتاه للنساء، وبذل المعروف، وحسن الجوار، وسعه الخلق، واتباع العلم، وما يقرب إلى الله» إلى أن قال: «إن المؤمن نفسه منه فی شغل، والناس منه فی راحه، إذا جن عليه

١- الأصول: ص٤٢٥

٢- الأصول: ص٤٢٦

٣- الأصول: ص٤٢٨

الليل افترش وجهه وسجد لله بمكارم بدنه، يناجى الذى خلقه فى فكاك رقبته، ألا فهكذا فكونوا»((۱)).

أقول: (المراقبه، المواتاه) المعنى على الأول عدم سوء الظن بهن كما هو شأن الوسواسيين، وعلى الثانى عدم كثره الجماع، إذ كل من الإفراط والتفريط لا يصح، ولا ينافى ذلک کون کثره الطروقه من أخلاق الأنبياء، إذ المراد بذلک فى قبال القله المضيعه، حيث إن بعض الناس يكثرون، وبعض الناس يقللون خوفاً من الأضرار، قال ابن سينا:

واحفظ منيک ما استطعت فإنه

ماء الحياه يصب فى الأرحام

وعن سليمان، عمن ذكره، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: سئل النبى (صلى الله عليه وآله)، عن خيار العباد، فقال: «الذين إذا أحسنوا استبشروا، وإذا أساؤوا استغفروا، وإذا أعطوا شكروا، وإذا ابتلوا صبروا، وإذا غضبوا غفروا»((۲)).

وبهذا الإسناد قال: قال النبى (صلى الله عليه وآله): «إن خياركم أولوا النهى»، قيل: يا رسول الله من أولوا النهى، قال: «هم أولوا الأخلاق الحسنه، والأحلام الرزينه، وصله الأرحام، والبرره بالأمهات والآباء، والمتعاهدون للجيران واليتامى، يطعمون الطعام، ويفشون السلام فى العالم، ويصلّون والناس نيام غافلون»((۳)).

أقول: (الأحلام) أى الأفكار المعتدله فى قبال الطائشه.

(ويفشون السلام فى العالم) أى دأبهم السلام للعدو والصديق والقريب والغريب، قال سبحانه:

۱- الأصول: ص۴۲۸، صفات الشيعه: ص۲۵
۲- الأصول: ص۴۲۸
۳- الأصول: ص۴۲۸

(ادخلوا فی السلم کافه)((۱)).

ویراد بالسلام ما کان سبباً للسلامه، سواء فی قبال الحرب أو قبال التنازع أو قبال التهاجر والتدابر.

وعن أبی ولاد الحناط، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام)، قال: کان علی بن الحسـین (علیه السـلام) یقول: «إن المعرفه بکمال دین المسلم ترکه الکلام فی ما لا یعنیه، وقله مرائه، وحلمه وصبره، وحسن خلقه»((۲)).

أقول: أی إذا أردت أن تعرف أن دینه کامل فانظر إلی آثاره، وهی المذکورات.

وعن أبی حمزه الثمالی، عن علی بن الحسـین (علیه السلام)، قال: «من أخلاق المؤمن الإنفاق علی قدر الاقتار، والتوسع علی قدر التوسع، وإنصاف الناس، وابتداؤه إیاهم بالسلام علیهم»((۳)).

وعن أبی عبیده، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إنما المؤمن الذی إذا رضی لم یدخله رضاه فی إثم ولا باطل، وإن سخط لم یخرجه سخطه من قول الحق، والذی إذا قدر لم تخرجه قدرته إلی التعدی إلی ما لیس له بحق»((۴)).

أقول: (قول الحق) المراد بالقول أعم من الکلام والفعل، کما تقدم الإلماع إلیه.

وعن مهزم الأسدی، قال: قال أبو عبد الله (علیه السـلام): «یا مهزم شـیعتنا من لا یعدو صوته سمعه، ولا شحناه یدیه، ولا یمتدح بنا معلناً، ولا یجالس لنا عائباً، ولا یخاصم لنا قالیاً، وإن لقی مؤمناً أکرمه، وإن لقی جاهلاً هجره»، إلی أن قال: «شیعتنا من لا یهر

۱- سوره البقره: ۲۰۸

۲- الأصول: ص۴۲۸

۳- الأصول: ص۴۲۸

۴- الأصول: ص۴۲۵

هرير الكلب، ولا يطمع طمع الغراب، ولا يسأل عدونا وإن مات جوعاً» الحديث([(١)]).

أقول: (شحناه) أى لا يتعدى بسبب الغضب على الناس بيديه، أو يحركهما تحرك الانزعاج، ولا يتعدى على شخص العدو أو ماله أو عرضه، (ولايهر) كما يفعل الكلب طلباً للطعام أو ما أشبه.

وعن محمد بن عرفه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال النبى (صلى الله عليه وآله): «ألا أخبركم بأشبهكم بى، قالوا: بلى يا رسول الله، قال: أحسنكم خلقاً، وألينكم كنفاً، وأبركم بقرابته، وأشدكم حباً لإخوانه فى دينه، وأصبركم على الحق، وأكظمكم للغيظ، وأحسنكم عفواً ، وأشدكم من نفسه إنصافاً فى الرضا والغضب»([(٢)]).

أقول: الكنف الطرف، فإن حسن الأخلاق يجتمع الناس حوله ويتحمل، بينما غير حسن الأخلاق وعر الأطراف فيتجنبه الناس خوف سوء خلقه.

وعن إسحاق بن عمار، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «المؤمن حسن المعونه، خفيف المؤنه، جيد التدبير لمعيشته، ولا يلسع من جحر مرتين»([(٣)]).

وعن أحمد بن أبى عبد الله، عن أبيه، فى حديث مرفوع إلى النبى (صلى الله عليه وآله)، قال: «جاء جبرئيل فقال: يا رسول الله إن الله أرسلنى إليك بهديه لم يعطها أحداً قبلك، قال رسول الله: ما هى، قال: الصبر وأحسن منه، قال: وما هو، قال: الرضا وأحسن منه، قال: وما هو، قال: الزهد وأحسن منه، قال: وما هو، قال: الإخلاص وأحسن منه، قال: وما هو، قال: اليقين وأحسن منه. قال: قلت: وما هو يا جبرئيل، قال: إن مدرجه ذلك التوكل على الله عز وجل،

١- الأصول: ص۴٢۶

٢- الأصول: ص۴٢٨

٣- الأصول: ص۴٢٩

فقلت: وما التوكل على الله، قال: العلم بأن المخلوق لا يضر ولا ينفع ولا يعطى ولا يمنع، واستعمال اليأس من الخلق، فإذا كان العبد كذلك لا يعمل لأحد سوى الله، ولم يرج ولم يخف سوى الله، ولم يطمع فى أحد سوى الله فهذا هو التوكل.

قلت: يا جبرئيل فما تفسير الصبر، قال: تصبر فى الضراء كما تصبر فى السراء، وفى الفاقه كما تصبر فى الغنى، وفى البلاء كما تصبر فى العافيه، فلا يشكو حاله عند المخلوق بما يصيبه من البلاء.

قلت: فما تفسير القناعه، قال: يقنع بما يصيب من الدنيا، يقنع بالقليل ويشكر اليسير.

قلت: فما تفسير الرضا، قال: الراضى لا يسخط على سيده أصاب من الدنيا أم لا يصيب منها، ولا يرضى لنفسه باليسير من العمل.

قلت: يا جبرئيل فما تفسير الزهد، قال: يحب من يحب خالقه، ويبغض من يبغض خالقه، ويتحرج من حلال الدنيا، ولا يلتفت إلى حرامها، فإن حلالها حساب وحرامها عقاب، ويرحم جميع المسلمين كما يرحم نفسه، ويتحرج من الكلام كما يتحرج من الميته التى قد اشتد نتنها، ويتحرج عن حطام الدنيا وزينتها كما يتجنب النار أن يغشاها، وأن يقصر أمله، وكان بين عينيه أجله.

قلت: يا جبرئيل فما تفسير الإخلاص، قال: المخلص الذى لا يسأل الناس شيئاً حتى يجد، وإذا وجد رضى، وإذا بقى عنده شىء أعطاه فى الله، فإن لم يسأل المخلوق فقد أقر لله بالعبوديه، وإذا وجد فرضى فهو عن الله راض، والله تبارك وتعالى عنه راض، وإذا أعطى الله عز وجل فهو على حد الثقه بربه.

قلت: فما تفسير اليقين، قال: المؤمن يعمل لله كأنه يراه، فإن لم يكن يرى الله فإن الله يراه، وأن يعلم يقيناً أن ما أصابه لم يكن ليخطيه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه،

وهذا كله أغصان التوكل ومدرجه الزهد(۱)Q).

أقول: (مدرجه) أي إن كل تلك الصفات تدرج على أرضيه التوكل، فإذا كان للإنسان توكل صادق اتصف بكل تلك الصفات.

(لا يضر ولا ينفع) أي إن ضره ونفعه إنما يكونان بقدره الله سبحانه التي أعطاها له، فهو يتوجه إلى رب الأسباب، لا إلى الأسباب فقط، كما هي عاده غير الإلهيين.

(يحب من يحب خالقه) فإن نظره إلى الله لا إلى الدنيا، ومن ترك الدنيا ولم ينظر إليها كان زاهداً، فهو مصداق من مصاديق الزهد.

(المخلص) أي يتوجه إلى الله فقط لا إلى الناس، بخلاف غير المخلص حيث يقسم توجهه إلى الله وإلى الناس فهو مشرك.

(ما أصابه) أي تلقائياً لا بسبب نفسه، وإلاّ فلو عمل ما يوجب مرضه لم يكن المرض مما لا يخطؤه، ولذا كانت عليه الخطيئه، إلى غير ذلك من الأمثله.

فصل في استحباب التفكر فيما يوجب الاعتبار والعمل

فصل في استحباب التفكر فيما يوجب الاعتبار والعمل

عن السكوني، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: «نبه بالفكر قلبك، وجاف عن الليل جنبك، واتق الله ربك»((۲)).

وعن الحسن الصيقل، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عما يروى الناس: تفكر ساعه خير من قيام ليله، قلت: كيف يتفكر، قال: «يمر بالخربه أو بالدار فيقول: أين ساكنوك أين بانوك، ما لك لا تتكلمين»((۳)).

۱- معاني الأخبار: ص۷۶
۲- الأصول: ص۳۳۶
۳- الأصول: ص۳۳۶

وعن أحمد بن محمد بن أبی نصر، عن بعض رجاله، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أفضل العباده إدمان التفکر فی الله وفی قدرته»((۱)).

أقول: (فی الله) أی فی عظمته ومخلوقاته، لا فی ذاته، فإنه منهی عنه.

وعن معمر بن خلاد، قال: سمعت أبا الحسن الرضا (علیه السلام) یقول: «لیس العباده کثره الصلاه والصوم، إنما العباده التفکر فی أمر الله عز وجل»((۲)).

وعن ربعی، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «التفکر یدعو إلی البر والعمل به»((۳)).

وعن إسماعیل بن بشیر، قال: کتب هارون الرشید إلی أبی الحسن موسی بن جعفر (علیه السلام) عظنی وأوجز، قال: فکتب إلیه: «ما من شیء یراه عینک إلاّ وفیه موعظه»((۴)).

أقول: لأنه علامه لله سبحانه، أو تذکیر بفناء الدنیا وانتقالها، أو ما أشبه ذلک.

وعن یونس بن عبد الرحمن، عن رجل، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «کان أکثر عباده أبی ذر (رحمه الله) التفکر والاعتبار»((۵)).

أقول: التفکر هو ربط الأشیاء بعضها ببعض ومعرفه الأسباب والمسببات، والاعتبار أن یتخذ من الأمور والأحداث عبره لیترک ما ینبغی ترکه ویفعل ما ینبغی فعله، فإن الله سبحانه خلق الدنیا دار أسباب، وکثیر من الارتباطات

۱- الأصول: ص۳۳۶
۲- الأصول: ص۳۳۶
۳- الأصول: ص۳۳۶
۴- المجالس: ص۳۰۴
۵- الخصال: ج۱ ص۲۳

بین الأسباب والمسببات خفیه لا ـ یصل إلیها إلاّ ـ من تفکر وأطال فی الفکر، وبعد المعرفه یأتی دور الاعتبار، مثلًا فی الحال الحاضر یفکر لماذا تأخر المسلمون، ولماذا تقدم غیرهم، وما هی أسباب الإنهاض بالمسلمین، هل یمکن ذلک بالسلاح أو بغیره، هل یحتاج الأمر إلی العنف أو السلم، هل أن وعده سبحانه ب_ (إنا لننصر رسلنا والذین آمنوا فی الحیاه الدنیا)((۱)) یتحقق بدون الکد والتعب أو یحتاج إلیهما، إلی غیر ذلک.

وفی الأمور الجزئیه یتفکر لماذا سقط العراق بأیدی الأعداء، وکیف نجح الانقلاب العسکری، وإذا کان الانقلاب حسناً فلماذا لا یقع فی البلاد الغربیه مثل هذه الانقلابات.

وفی الأمور الأخص من ذلک، لماذا قلت البضاعه الفلانیه، ولماذا کثرت الأخری، ولماذا غلت الثالثه، ورخصت الرابعه، إلی غیر ذلک.

وعن محمد بن إدریس فی آخر (السرائر)، نقلاً ـ من کتاب أبی عبد الله السیاری صاحب موسی والرضا (علیهما السلام)، قال: سمعته یقول: «لیس العباده کثره الصیام والصلاه، وإنما العباده الفکر فی الله تعالی»((۲)).

وعن الحسین الصیقل، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): تفکر ساعه خیر من قیام لیله، فقال: «نعم»، قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «وتفکر ساعه خیر من قیام لیله»، قلت: کیف یتفکر، قال: «یمر بالدار والخربه فیقول: أین بانوک، أین ساکنوک، ما لک لا تتکلمین»((۳)).

فصل فی استحباب التخلق بمکارم الأخلاق وذکر جمله منها

فصل فی استحباب التخلق بمکارم الأخلاق وذکر جمله منها

عن إسماعیل بن عباد، قال بکر: وأظننی قد سمعته من إسماعیل عن عبد الله بن بکیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: إنا لنحب من کان عاقلاً فهماً فقیهاً حلیماً مداریاً

۱- السرائر: ص۴۶۸

۲- السرائر: ص۴۶۸

۳- المحاسن: ص ۲۶

صبوراً صدوقاً وفياً، إن الله عز وجل خص الأنبياء بمكارم الأخلاق، فمن كانت فيه فليحمد الله على ذلك، ومن لم تكن فيه ليتضرع إلى الله عز وجل وليسأله إياها»، قال: قلت: جعلت فداك وما هن، قال: «هن الورع والقناعه والصبر والشكر والحلم والحياء والسخاء والشجاعه والغيره والبر وصدق الحديث وأداء الأمانه»((١)).

وعن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «ألا أخبركم بخير رجالكم»، قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «إن خير رجالكم التقى النقى، السمح الكفين، النقى الطرفين، البر بوالديه، ولا يلجئ عياله إلى غيره»((٢)).

أقول: (النقى الطرفين) لسانه وفرجه.

(إلى غيره) في الطعام أو قضايا الجنس أو ما أشبه، فإن المرأه إذا لم تر من زوجها الخير في أي من ذلك ربما اضطرت إلى تطلب الغير ليسد حاجاتها.

وعن الحسن بن محبوب، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إن الله عز وجل ارتضى لكم الإسلام ديناً فأحسنوا صحبته بالسخاء وحسن الخلق»((٣)).

وعن السكوني، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «الإيمان أربعه أركان، الرضا بقضاء الله، والتوكل على الله، وتفويض الأمر إلى الله، والتسليم لأمر الله»((٤)).

أقول: تقدم الفرق بين هذه الأربعه.

وعن عبد الله بن سنان، عن رجل من بني هاشم، قال: «أربع من كن فيه كمل إسلامه، وإن كان من قرنه إلى قدمه خطايا لم ينقصه، الصدق والحياء وحسن الخلق

١- الأصول: ص ٣٣٦

٢- الأصول: ص ٣٣٧

٣- الأصول: ص ٣٣٧

٤- الأصول: ص ٣٣٦

والشكر»((۱)).

أقول: (لم ينقصه) أي نقصاً من هذه الجهات الأربع، وهذا من باب التأكيد على هذه الصفات لا عدم الاعتناء بسائر الصفات والمعاصي.

وعن حماد بن عثمان، قال: جاء رجل إلى الصادق (عليه السلام) فقال: يا بن رسول الله، أخبرني عن مكارم الأخلاق، فقال: «العفو عمن ظلمك، وصله من قطعك، وإعطاء من حرمك، وقول الحق ولو على نفسك»((۲)).

وعن جراح المدائني، قال: قال لي أبو عبد الله (عليه السلام): «ألا أحدثك بمكارم الأخلاق، الصفح عن الناس، ومواساه الرجل أخاه في ماله، وذكر الله كثيراً»((۳)).

وعن المفضل بن عمر، عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) إنه قال: «عليكم بمكارم الأخلاق، فإن الله عز وجل يحبها، وإياكم ومذام الأفعال فإن الله عز وجل يبغضها، وعليكم بتلاوه القرآن».

إلى أن قال: «وعليكم بحسن الخلق، فإنه يبلغ بصاحبه درجه الصائم القائم، وعليكم بحسن الجوار فإن الله جل جلاله أمر بذلك، وعليكم بالسواك، فإنه مطهره وسنه حسنه، وعليكم بفرائض الله فأدوها، وعليكم بمحارم الله فاجتنبوها»((۴)).

وعن أبي قتاده العمي، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إن لله عز وجل وجوهاً خلقهم من خلقه وأرضه لقضاء حوائج إخوانهم، يرون الحمد مجداً، والله سبحانه يحب مكارم الأخلاق، وكان فيما خاطب الله نبيه: ﴿إنك لعلى خلق عظيم﴾، قال: السخاء وحسن الخلق»((۵)).

أقول: (من خلقه وأرضه) أي إنهم كسائر الناس، فهم من ضمن الخلق،

۱- الأصول: ص۳۷۳

۲- معاني الأخبار: ص۵۹، المجالس ص۱۶۹

۳- معاني الأخبار: ص۵۹

۴- المجالس: ص۲۱۶

۵- مجالس ابن الشيخ: ص۱۹۰

وقد خلقوا من الأرض، فإن أصل زيد مثلا التراب، ثم صار عشباً، ثم صار نباتاً، وأكل النبات الحيوان فصار لحماً، وأكل أبوه وأمه النبات واللحم فصار نطفه، وهكذا.

(مجداً) أى إنهم يرون الرفعه فى أن يحمدهم الناس، لا أنهم يفعلون للحمد بل لله سبحانه، لكنهم يشعرون بهذه الفضيله، بينما غيرهم لا يشعر بها، أو المراد حمد الله.

فصل فى وجوب اليقين بالله فى النفع والضر

فصل فى وجوب اليقين بالله فى النفع والضر

عن صفوان الجمال، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: كان على بن أبى طالب (عليه السلام) يقول: «لا يجد عبد طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطيه، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه، وأن الضار النافع هو الله عز وجل»((١)).

أقول: تقدم الوجه فى مثل هذا الحديث.

وعن صفوان الجمال، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينه وكان تحته كنز لهما)، فقال: أما إنه ما كان ذهباً ولا فضةً، وإنما كان أربع كلمات، لا إله إلاّ أنا، من أيقن بالموت لم يضحك سنه، ومن أيقن بالحساب لم يفرح قلبه، ومن أيقن بالقدر لم يخش إلاّ الله»((٢)).

أقول: المراد أن أهميته لم تكن بقيمته الماديه بل المعنويه، فلا ينافى ما ذكر من أنه كان لوحاً من ذهب.

(لم يضحك) أى ضحک الغافلين، وإلا فقد كان الأنبياء والأئمه (عليهم السلام) يضحكون، قال الشاعر فى على (عليه السلام):

هو البكاء فى المحراب ليلا

هو الضحاك إذا اشتد الضراب

كذلك فى (لم يفرح) و(لم يخش) أى الخشيه النهائيه، وإلا فالخشيه أيضاً

١- الأصول: ص٣٣٨

٢- الأصول: ص٣٣٨

تأتی من الأشـیاء الموجبه للخشـیه، قال الله تعالی فی أمر النبی (صـلی الله علیه وآله): (وتخشی الناس والله أحق أن تخشاه)((۱))، أی إذا وزنت الخشیتان رجحت الثانیه علی الأولی.

وعن زید الشحام، عن أبی عبد الله (علیه السلام): «إن أمیر المؤمنین (علیه السلام) جلس إلی حائط مائل یقضی بین الناس، فقال بعضـهم: لا تقعـد تحت هذا الحائط فإنه معور، فقال أمیر المؤمنین (علیه السـلام): حرس امرء أجله، فلما قام سـقط الحائط، وکان أمیر المؤمنین (علیه السلام) مما یفعل هذا وأشباهه وهذا الیقین»((۲)).

أقـول: مراد الإمـام (علیه السـلام) التجنب الزائـد عن المعتـاد، وإلاّـ فاللاـزم تجنب مـوارد الخوف، وقوله: (هـذا الیقین) أی جعل الخشیه النهائیه عن الله تعالی کما تقدم.

وعن أبی بصـیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لیس شیء إلاّ وله حد»، قلت: جعلت فداک فما حد التوکل، قال: «الیقین»، قلت: فما حد الیقین، قال: «أن لا تخاف مع الله شیئاً»((۳)).

أقول: تقدم وجهه.

وعن أبی ولاد الحناط، وعبد الله بن سـنان، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: «من صحه یقین المرء المسلم أن لا یرضی الناس بسخط الله، ولا یلومهم علی ما لم یؤته الله، فإن الرزق لا یسوقه حرص حریص ولا یرده کراهیه کاره، ولو أن أحدکم فر من رزقه کمـا یفر من الموت لأـدرکه رزقه کمـا یـدرکه الموت»، ثم قـال: «إن الله بعـدله وقسـطه جعـل الروح والراحه فی الیقین والرضا، وجعل الهمّ والحزن فی الشک والسخط»((۴)).

أقول: (ما لم یؤته الله) فإذا لم یؤته الله العلم لا یلوم أباه الذی لم یکن

۱- سوره الأحزاب: ۳۷

۲- الأصول: ص۳۳۷

۳- الأصول: ص۳۳۷

۴- الأصول: ص۳۳۷

مقصراً، بأنه لماذا لم يتركه يتعلم وهكذا، فإنه إذا لم تكن تلك الموازين الموجبه للآثار، فلا لوم على أحد.

(لأدركه رزقه) أى ما يصل إلى الإنسان بالأسباب الطبيعيه المجعوله كوناً، لا أنه إذا ذهب إلى غرفه وأغلقها على نفسه دخلها الرزق بشق السقف، وهذا تعبير آخر عن أنه لا ينبغى الحرص.

و(الروح) للنفس والراحه للبدن.

(فى الشك والسخط) فمن شك فى أنه يصله كذا أو لا، يهتم له، أما إذا تيقن أنه يصله أو لا يصله فلا يهتم، ومن سخط حزن، أما إذا لم يسخط على شيء فلا حزن.

وعن هشام بن سالم، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام)، يقول: «إن العمل القليل الدائم على اليقين أفضل عند الله من العمل الكثير على غير يقين»((١)).

وعن سعيد بن قيس الهمداني، قال: نظرت يوماً فى الحرب إلى رجل عليه ثوبان فحركت فرسى فإذا هو أمير المؤمنين (عليه السلام)، فقلت: يا أمير المؤمنين فى مثل هذا الموضع، فقال: «نعم يا سعيد بن قيس، إنه ليس من عبد إلّا وله من الله عز وجل حافظ وواقيه، معه ملكان يحفظانه من أن يسقط من رأس جبل أو يقع فى بئر، فإذا نزل القضاء خليا بينه وبين كل شيء»((٢)).

أقول: أراد الإمام (عليه السلام) أن الإنسان يجب أن لا يكون جباناً خائفاً بدون مبرر الخوف، لأنه ينافى حفظ الله سبحانه، لا أنه لا يأخذ بأسباب الحيطه والحذر.

وعن على بن أسباط، قال: سمعت أبا الحسن الرضا (عليه السلام) يقول: «كان فى الكنز الذى قال الله: **(وكان تحته كنز لهما)**، كان فيه: بسم الله الرحمن الرحيم، عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح، وعجبت لمن أيقن بالقدر كيف يحزن» الحديث((٣)).

١- الأصول: ص٣٣٧، علل الشرائع: ص١٨٧

٢- الأصول: ص٣٣٨

٣- الأصول: ص٣٣٨

وعن يونس، عمن ذكره، قال: قيل للرضا (عليه السلام): إنك تتكلم بهذا الكلام والسيف يقطر دماً، فقال: «إن لله وادياً من ذهب حماه بأضعف خلقه النمل، فلو رامه البخاتى لم تصل عليه»((۱)).

أقول: (بهذا الكلام) كأن الإمام تكلم بكلام على خلاف المأمون، فقيل له: كيف تتكلم والمأمون سفاك يقطر سيفه بالدم دائماً، فأجاب الإمام (عليه السلام) بأن الله سبحانه يحفظه، كما يحفظ الذهب عن منال الأيدى بواسطه النمل، فإنه فى أفريقيا كان النمل الكثير يحول دون وصول الناس إلى مناجم الذهب، نعم لما أبيدوا بسبب السموم المتعارفه فى هذا الزمان تمكنوا من الوصول إليها.

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) إنه قال: «كفى بالأجل حارساً»((۲)).

أقول: هذا من باب التشبيه، بمعنى أن الأجل المقدر من الله لفلان يأتيه فى وقته المقدر، فكأنه حارس يحرسه عن أن يموت قبل ذلك الوقت.

فصل فى وجوب طاعه العقل ومخالفه الجهل

فصل فى وجوب طاعه العقل ومخالفه الجهل

عن محمد بن مسلم، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: «لما خلق الله العقل استنطقه، ثم قال له: أقبل فأقبل، ثم قال له: أدبر فأدبر، ثم قال: وعزتى وجلالى ما خلقت خلقاً هو أحب إلىّ منك، ولا أكملتك إلاّ فى من أحب، أما إنى إياك آمر وإياك أنهى، وإياك أعاقب وإياك أثيب»((۳)).

وعن الأصبغ بن نباته، عن على (عليه السلام)، قال: «هبط جبرئيل (عليه السلام) على آدم (عليه السلام)

۱- الأصول: ص۳۳۸

۲- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۲۱۸

۳- الأصول: ص۶، المحاسن: ص۱۹۲

فقال: يا آدم إني أمرت أن أخيرك واحده من ثلاث فاخترها ودع اثنتين، فقال له آدم: يا جبرئيل وما الثلاث، فقال: العقل والحياء والدين، فقال آدم: فإني قد اخترت العقل، فقال جبرئيل للحياء والدين: انصرفا ودعاه، فقالا: يا جبرئيل إنا أمرنا أن نكون مع العقل حيث كان، قال: فشأنكما، وعرج»((۱)).

أقول: لا شک أن الصفات النفسيه الإيجابيه هی أشياء خارجيه، وإن لم تدرک بأنفسها بالحواس، فالشجاعه مثلاً شیء فی داخل الإنسان توجب له الإقدام، وهکذا، وما المانع من أن يکون لها نوع إدراک وشعور، بعد أن کان لمثل التراب الذی هو أدنی منها ذلک، قال سبحانه: (فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو کرهاً قالتا أتينا طائعين)((۲))، و(يومئذ تحدث أخبارها)((۳))، فلا حاجه إلی القول بأن أمثال هذه الأحاديث من التشبيه والبلاغه المجازيه.

وعن محمد بن عبد الجبار، عن بعض أصحابنا، رفعه إلی أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: قلت له: ما العقل، قال: «ما عبد به الرحمن واکتسب به الجنان»، قال: قلت: فالذی کان فی معاويه، قال: «تلک النکراء، تلک الشيطنه، وهی شبيهه بالعقل وليست بالعقل»((۴)).

أقول: لأن العقل يهدی إلی الخير، وأفضل الخير العباده وتحصيل الجنه، وما کان فی معاويه کان علاج الأمور للوصول إلی الشهوات، فهو ضد العقل صفه نکراء، مؤنث أنکر، وهو أسوء من النکره مقابل المعرفه، لأن النکره خلاف العرف العقلانی مره، وما کان فی معاويه کان خلاف العرف العقلانی ألف مره.

۱- الأصول: ص۶، المحاسن: ص۱۹۱

۲- سوره فصلت: ۱۱

۳- سوره الزلزله: ۹۶

۴- الأصول: ص۶، المحاسن: ص۱۹۵

وعن الحسن بن الجهم، قال: سمعت الرضا (عليه السلام) يقول: «صديق كل امرئ عقله، وعدوه جهله»((١)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «من كان عاقلاً كان له دين، ومن كان له دين دخل الجنه»((٢)).

وعن هشام بن الحكم، قال: قال لی أبو الحسن موسى بن جعفر (عليه السلام): «يا هشام إن الله بشر أهل العقل والفهم فی كتابه فقال: (فبشر عباد * الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب)((٣))».

إلى أن قال: «يا هشام، إن لقمان قال لابنه: تواضع للحق تكن أعقل الناس، وإن الكيس لدى الحق يسير. يا بنی إن الدنيا بحر عميق قد غرق فيها عالم كثير، فلتكن سفينتك فيها تقوى الله، وحشوها الإيمان، وشراعها التوكل، وقيمها العقل، ودليلها العلم، وسكانها الصبر، يا هشام إن لكل شیء دليلاً ودليل العقل التفكر، ودليل التفكر الصمت، ولكل شیء مطيه ومطيه العقل التواضع، وكفى بك جهلاً أن تركب ما نهيت عنه».

إلى أن قال: «يا هشام، إن لله على الناس حجتين، حجه ظاهره وحجه باطنه، فأما الظاهره فالرسل والأنبياء والأئمه (عليهم السلام)، وأما الباطنه فالعقول».

إلى أن قال: «يا هشام، كيف يزكو عند الله عملك وأنت قد شغلت قلبك عن أمر ربك وأطعت هواك على غلبه عقلك، يا هشام إن العاقل رضی بالدون عن الدنيا مع الحكمه، ولم يرض بالدون من الحكمه مع الدنيا، فلذلك ربحت تجارتهم، إن العقلاء تركوا فضول الدنيا فكيف الذنوب، وترك الدنيا من الفضل، وترك الذنوب من الفرض. يا هشام إن العاقل نظر إلى الدنيا وإلى أهلها فعلم أنها لا تنال إلّا بالمشقه، ونظر

١- الأصول: ص۶، المحاسن: ص١٩۴

٢- الأصول: ص٧، ثواب الأعمال: ص٩

٣- سوره الزمر: ١٧ _ ١٨

إلى الآخره فعلم أنها لا تنال إلّا بالمشقه، فطلب بالمشقه أبقاهما» الحديث((۱)).

أقول: (يسير) أی له من الأفراد يسير، حيث لإن الغالب لا يتواضعون للحق، والمراد الحق فی کل شیء من الأکل والشرب والنوم والملامسه والعلم والعمل والمعاشره وغيرها، والتواضع لدی الحق معناه العمل به لا بالهوی والشهوه.

(نهيت عنه) أی فی لسان الشرع.

(مع الحکمه) الحکمه هی وضع الأشياء موضعها، وهذه هی المنتجه فی العمر الطويل للإنسان، لأن عمر الإنسان لا ينتهی فی الدنيا بل يبقی مليارات من السنوات، ولذا نری أولياء الله کانوا يرجحون ذلک وإن قتلوا ولم يبق لهم أثر، کالأنبياء الذين کانوا يُقتلون، (قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل)((۲)) ولا يبقی لهم حتی قبر يعرف أو اسم يذکر، ولذا لا نعرف من الأنبياء (عليهم السلام) حتی مائه شخص، بينما غير العاقل يرجح الدنيا واضعاً الحکمه تحت قدمه، فلا يبقی له عمر أبدی، وإن أرضی بعض شهواته فی هذه الدنيا الدنيه.

عن سهل بن زياد، رفعه قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «العقل غطاء ستير، والفضل جمال ظاهر، فاستر خلل خلقک بفضلک، وقاتل هواک بعقلک، تسلم لک الموده، وتظهر لک المحبه»((۳)).

أقول: الموده والمحبه إذا قورنتا أريد بالأولی الظاهره وبالثانيه الباطنه، قال سبحانه: (إلّا الموده فی القربی)((۴))، أما إذا ذکرت إحداهما شملت الأخری کالظرف والجار والمجرور.

وعن إسماعيل بن مهران، عن بعض رجاله، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «العقل

۱- الأصول: ص۸ ــ ۱۰
۲- سوره البقره: ۹۱
۳- الأصول: ص ۱۱
۴- سوره الشوری: ۲۳

دلیل المؤمن»([(۱)](#)).

وعن السری بن خالد، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «یا علی الفقر أشد من الجهل، ولا مال أعود من العقل»([(۲)](#)).

أقول: المراد بالجهل مقابل العقل لا ـ مقابل العلم، فکل سوء من الجهل، وکل حسن من العقل، ویظهر من بعض الأحادیث أنه مخلوق أیضاً، نعم الجهل قبال العلم سلب لا ضد، ولا بعد فی أن یکون الجهل مقابل العقل مخلوقاً، إذ لو لم یکن موجوداً کیف یکون له آثار کالغرور والهوی وغیرهما، فإن العدم لا یؤثر ولا یتأثر، وما یقال من أن عدم المسبب لعدم السبب یراد به البقاء علی الحاله الوجودیه السابقه لوجود سببها.

لا یقال: فکیف یقال: أفنی الله زیداً، والفناء عدم والله موجود.

لأنه یقال: معنی ذلک أنه قطع سبب وجوده فصار غیر موجود تلقائیاً، والحاصل أن الوجود سبب ومسبب، أما الثلاثه الآخر بأن یکون العدم سبباً أو مسبباً أو کلیهما فذلک غیر تام.

وعن هشام، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لما خلق الله العقل استنطقه، ثم قال له: أقبل فأقبل، فقال له: أدبر فأدبر، فقال: وعزتی وجلالی ما خلقت خلقاً هو أحب إلیّ منک، بک آخذ، وبک أعطی، وعلیک أثیب»([(۳)](#)).

وعن أبی عمر العجمی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «خمس من لم یکن فیه لم یکن فیه کثیر مستمتع»، قلت: وما هی، قال: «العقل، والأدب، والدین، والجود، وحسن الخلق»([(۴)](#)).

أقول: أی لا یستمتع الناس به، من غیر فرق بین أهله وبین المجتمع.

۱- الأصول: ص۱۳

۲- الأصول: ص۱۳

۳- المحاسن: ص۱۹۲

۴- المحاسن: ص۱۹۱

فصل فی وجوب غلبه العقل علی الشهوه

فصل فی وجوب غلبه العقل علی الشهوه

عن الحسین بن زید، عن الصادق (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن رسول الله (صلی الله علیه وآله) فی حدیث المناهی، قال: «من عرضت له فاحشه أو شهوه فاجتنبها مخافه الله عز وجل حرم الله علیه النار وآمنه من الفزع الأکبر، وانجز له ما وعده فی کتابه فی قوله تعالی: ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾((۱))، ألا ومن عرضت له دنیا وآخره فاختار الدنیا علی الآخره لقی الله عز وجل یوم القیامه ولیست له حسنه یتقی بها النار، ومن اختار الآخره وترک الدنیا رضی الله عنه وغفر له مساوئ عمله»((۲)).

أقول: (جنتان) جنه للعزم القلبی وجنه للفعل فی الواجب والکف فی المحرم.

(حسنه) أی حسنه من هذه الجهه، لا مطلق الحسنات التی عملها، إلّا أن تکون سیئته موجبه للحبط.

وعن عبد الله بن سنان، قال: سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق (علیه السلام) فقلت: الملائکه أفضل أم بنو آدم، فقال: قال أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب (علیه السلام): «إن الله رکب فی الملائکه عقلاً بلا شهوه، ورکب فی البهائم شهوه بلا عقل، ورکب فی بنی آدم کلتیهما، فمن غلب عقله شهوته فهو خیر من الملائکه، ومن غلب شهوته عقله فهو شر من البهائم»((۳)).

أقول: أما الملائکه الذین عملوا بالشهوات کفطرس ونحوه، فذلک لأن الله منحهم الشهوه، کما فی قصه هاروت وماروت علی تقدیر تمامیتها.

وعن السکونی، عن جعفر، عن أبیه، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «طوبی لمن ترک شهوه حاضره لموعد لم یره»((۴)).

۱- سوره الرحمن: ۴۶

۲- الفقیه: ج۲ ص۱۹۷

۳- علل الشرائع: ص۱۳

۴- ثواب الأعمال: ص۹۶

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) إنه قال: «کم من شهوه ساعه أورثت حزناً طویلًا»([(۱)]).

قال: وقال (علیه السلام): «کم من أکله منعت أکلات»([(۲)]).

أقول: لا یستبعد أن یراد بذلک أعم من الأکل کقوله سبحانه: (یأکلون أموال الیتامی)([(۳)])، فیشمل شربه منعت شربات، وعملًا منع أعمالاً إلی غیر ذلک، وهذا ونحوه إلی الإنشاء أقرب، والمراد به التحذیر من مثل ذلک، ولا یبعد إراده الأعم من الفعل والترک، کما إذا ترک التعلم فحرم عن فوائد کثیره.

وعن ابن القداح، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال الله تعالی: «إنما أقبل الصلاه لمن تواضع لعظمتی، ویکف نفسه عن الشهوات من أجلی، ویقطع نهاره بذکری، ولا یتعاظم علی خلقی، ویطعم الجائع، ویکسو العاری، ویرحم المصاب، ویؤوی الغریب، فذلک یشرق نوره مثل نور الشمس، أجعل له فی الظلمات نوراً، وفی الجهاله حلماً، أکلؤه بعزتی، وأستحفظه ملائکتی، یدعونی فألبیه، ویسألنی فأعطیه، فمثل ذلک عندی کمثل جنات عدن لا یسمو ثمرها، ولا تتغیر عن حالها»([(۴)]).

فصل فی وجوب الاعتصام بالله

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أیما عبد أقبل قِبَلَ ما یحب الله عز وجل أقبل الله قِبَلَ ما یحب، ومن اعتصم بالله عصمه الله، ومن أقبل الله قبله وعصمه لم یبال لو سقطت السماء علی الأرض، أو کانت نازله نزلت علی أهل الأرض فشملتهم

۱- وسائل الشیعه: ج۶ ص۱۶۴

۲- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۱۸۵

۳- سوره النساء: ۱۰

۴- المحاسن: ص۱۵

بليه كان فى حزب الله بالتقوى من كل بليه، أليس الله يقول: إن المتقين فى مقام أمين»((۱)).

أقول: (أقبل قبل ما يحب الله) قبل على وزن عنب، أى واجه محبوب الله تعالى.

(فى مقام أمين) لوحظت الدنيا والآخره وحده واحده، فلا يهم ما يصاب الإنسان فى الدنيا إذا كانت له آخره حسنه، وإلا فالمتقى يصيبه ما يصيب غيره بل البلاء للولاء.

وعن مفضل، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «أوحى الله عز وجل إلى داود (عليه السلام): ما اعتصم بى عبد من عبادى دون أحد من خلقى عرفت ذلك من نيته ثم يكيده السماوات والأرض ومن فيهن إلاّ جعلت له المخرج من بينهن، وما اعتصم عبد من عبادى بأحد من خلقى عرفت ذلك من نيته إلاّ قطعت أسباب السماوات من يديه، وأسخت الأرض من تحته، ولم أبال بأى واد يهلك» (تهالك خ ل)((۲)).

أقول: المخرج من ببنهن، أى لا يتركه الله سبحانه حتى يصاب بالمكروه، نعم قد يريد الله تعالى بلاءه لرفعه درجته، ففى الحديث إن الرسول (صلى الله عليه وآله) قال للحسين (عليه السلام): «إن الله شاء أن يراك قتيلا، وشاء أن يراهن سبايا»، ومشيته معناها تركه بيد الأسباب، فى قبال أن يكل الأسباب عن النفوذ كما فعل بإسماعيل (عليه السلام) حيث لم تقطع السكين، وكذلك فى سائر موارد المعجزات.

(بأحد من خلقى) أى اعتصاماً دون الله، وإلا فالله سبحانه أمر بالأخذ بالأسباب.

فصل فى وجوب التوكل على الله والتفويض إليه

فصل فى وجوب التوكل على الله والتفويض إليه عن أبى حمزه الثمالى، عن على بن الحسين (عليه السلام) قال: «خرجت حتى انتهيت

۱- الأصول: ص ۳۴۱

۲- الأصول: ص ۳۴۰

إلى هـذا الحائط فاتكأت عليه، فإذا رجل عليه ثوبان أبيضان ينظر في تجاه وجهي، ثم قال: يا علي بن الحسين ما لي أراك كئيباً حزيناً» إلى أن قال: «ثم قال: يا علي بن الحسين هل رأيت أحداً دعا الله فلم يجبه، قلت: لا، قال: فهل رأيت أحداً توكل على الله فلم يكفه، قلت: لا، قال: فهل رأيت أحداً سأل الله فلم يعطه، قلت: لا، ثم غاب عني»((١)).

وعن علي بن حسان، عن عمه عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن الغنى والعز يجولان فإذا ظفرا بموضع التوكل أوطنا»((٢)).

أقول: (أوطنا) إن المتوكل على الله يعمل كما أمر الله باتباع الأسباب للوصول إلى المسببات، والأسباب تجر الغنى، كما أنه بتوكله على الله لا يتملق هذا وهذا ولذا يكون عزيزاً.

وعن علي بن سويد، عن أبي الحسن الأول (عليه السلام)، قال: سألته عن قول الله عز وجل: (ومن يتوكل على الله فهو حسبه)((٣))، فقال: «التوكل على الله درجات، منها أن تتوكل على الله في أمورك كلها، فما فعل بك كنت عنه راضياً تعلم أنه لا يألوك خيراً وفضلاً، وتعلم أن الحكم في ذلك له، فتوكل على الله بتفويض ذلك إليه وثق به فيها وفي غيرها»((٤)).

وعن معاويه بن وهب، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: «من أعطى ثلاثاً لم يمنع ثلاثاً، من أعطى الدعاء أعطى الإجابه، ومن أعطى الشكر أعطى الزياده، ومن أعطى التوكل أعطى الكفايه»، ثم قال: «أتلوت كتاب الله عز وجل: (ومن يتوكل على الله فهو

١- الأصول: ص ٣٤٠

٢- الأصول: ص ٣٤١

٣- سوره الطلاق: ٣

٤- الأصول: ص ٣٤١

حسبه)((۱))، وقال: (لئن شکرتم لأزیدنکم)((۲))، وقال: (ادعونی أستجب لکم)((۳))»((۴)).

أقول: (أعطی) بمعنی وفق له.

فصل فی عدم جواز تعلق الرجاء والأمل بغیر الله

فصل فی عدم جواز تعلق الرجاء والأمل بغیر الله

وعن الحسین بن علوان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) إنه قرأ بعض الکتب: إن الله تبارک وتعالی یقول: «وعزتی وجلالی ومجدی وارتفاعی علی عرشی لأقطعن أمل کل مؤمل من الناس غیری بالیأس، ولأکسونه ثوب المذله عند الناس، ولأنحینه من قربی، ولأبعدنه من فضلی، أیؤمل غیری فی الشدائد والشدائد بیدی، ویرجو غیری، ویقرع بالفکر باب غیری وبیدی مفاتیح الأبواب وهی مغلقه وبابی مفتوح لمن دعانی، فمن ذا الذی أملنی لنائبه فقطعته دونها، ومن الذی رجانی لعظیمه فقطعت رجاءه منی، جعلت آمال عبادی عندی محفوظه فلم یرضوا بحفظی، وملأت سماواتی ممن لا یمل من تسبیحی، وأمرتهم أن لا یغلقوا الأبواب بینی وبین عبادی فلم یثقوا بقولی، ألم یعلم من طرقته نائبه من نوائبی أنه لا یملک کشفها أحد غیری إلّا من بعد إذنی، فما لی أراه لاهیاً عنی، أعطیته بجودی ما لم یسألنی، ثم انتزعته عنه فلم یسألنی رده، وسأل غیری، أفترانی أبدأ بالعطاء قبل المسأله ثم أسأل فلا أجیب سائلی، أبخیل أنا فیبخلنی عبدی، أو لیس الجود والکرم لی، أو لیس العفو والرحمه بیدی، أو لیس أنا محل الآمال فمن یقطعها دونی، أفلا یخشی المؤملون أن یؤملوا غیری، فلو أن أهل سماواتی وأهل أرضی أملوا جمیعاً ثم أعطیت کل واحد منهم مثل ما أمل الجمیع ما انتقص من ملکی عضو ذره، وکیف ینقص ملک أنا قیمه، فیا

۱- سوره الطلاق: ۳

۲- سوره إبراهیم: ۷

۳- سوره غافر: ۶۰

۴- الأصول: ص۳۴۱، المحاسن: ص۳

بؤساً للقانطين من رحمتى، ويا بؤساً لمن عصانى ولم يراقبنى»((١)).

أقول: السعاده والشقاء نفسيه وجسديه، ولكل أفراد ومصاديق، مثلاً من عليه دين ولم يمت ولده سعيد من الجهه الثانيه، وشقى من الجهه الأولى، وعكسه عكسه، ومن له طعام وليس له لباس سعيد من الجهه الأولى وشقى من الجهه الثانيه.

وهكذا حال سائر حاجات الجسد والروح، وقد قرر الله سبحانه للسعاده فى كل منهما أجزاءً وأسباباً، والناس أمام ذلك إما سعيد مطلق وإما شقى مطلق وإما بين ذلك، فمن أطاع الله فى كل ما قال كان من الأول، ومن عصاه فى كل ما قال كان من الثانى، ومن خلط كان له بالنسبه من هذا وهذا.

وبذلك تبين أنه لا يستشكل كيف ورد فى هذا الحديث: (لأقطعن أمل كل مؤمل من الناس غيرى) مع أنا نرى أن الكفار حتى الملحدين منهم كالشيوعيين أكثر عزه ووصولاً للآمال من المسلمين الذى نراهم تأخروا، إذ الكفار أخذوا بقوله سبحانه: (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوه)((٢))، و(الله الله... فى نظم أمركم) و(النظافه من الإيمان) و(ثم أتبع سبباً)((٣)) إلى غير ذلك، وبقدر ذلك سعدوا، بينما المسلمون تركوها وبقدر ذلك شقوا، بينما أخذ المسلمون بـ (يسألونك عن الخمر والميسر)((٤))، و(أقيموا الصلاه وآتوا الزكاه)((٥))، و(اتقوا الله الذى تسائلون به والأرحام)((٦))، و(تناكحوا تناسلوا)، وبقدر ذلك سعدوا، بينما الكفار التاركون لها شقوا.

١- الأصول: ص ٣٤١ و٣٣٢

٢- سوره الأنفال: ٦٠

٣- سوره الكهف: ٨٩ و٩٢

٤- سوره البقره: ٢١٩

٥- سوره المجادله: ١٣

٦- سوره النساء: ١

ومن الواضح أن سعادهكل شيء وشقاءه بحسب جنسه، فالكفار الآخذون بالنظم والقوه سعدوا في هذين البعدين، وذلك يوجب سيطره الآخذ على غير الآخذ، إلى غير ذلك، فالأمل بغير الله باب من أبواب الشقاء لا أنه كل الشقاء، كما أن الأمل به سبحانه باب من أبواب السعاده لا أنه كل السعاده.

(عندى محفوظه) أى إنى أعلمها وأقدر على إنجازها، كالحافظ على النقد حيث يبقيه عنده ويقدر على صرفه في وقت إرادته.

(أنا قيمه) والله يخلق مليارات الأكوان بإراده (كن)، فمثل هذا الملك هل ينقص، وإنما لا يعطى إلّا بقدر الاستعداد، وفي المثل الحسي: البحر لا ينفد ماؤه مهما أخذ منه، وإنما الاناء ذو الرطل لا يتمكن أن يستوعب إلّا بقدر الرطل، (أنزل من السماء ماءً فسالت أوديه بقدرها)((۱)).

وعن أحمد بن فهد في (عده الداعى)، قال: روى عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قول الله عز وجل: (وما يؤمن أكثرهم بالله إلّا وهم مشركون)((۲))، قال: «هو قول الرجل لولا فلان لهلكت، ولولا فلان ما أصبت كذا وكذا، ولولا فلان لضاع عيالى، ألا ترى أنه قد جعل لله شريكاً في ملكه يرزقه ويدفع عنه»، قلت: فيقول ما ذا، يقول: لولا أن منّ الله على بفلان لهلكت، قال: «نعم لا بأس بهذا أو نحوه»((۳)).

فصل في وجوب الجمع بين الخوف والرجاء والعمل لما يرجو ويخاف

فصل في وجوب الجمع بين الخوف والرجاء

والعمل لما يرجو ويخاف

عن الحرث بن المغيره أو أبيه، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: قلت له ما كان في وصيه لقمان، قال: «كان فيها الأعاجيب، وكان أعجب ما كان فيها أن قال لابنه: خف

۱- سوره الرعد: ۱۷

۲- سوره يوسف: ۱۰۶

۳- عده الداعي: ص ۷۰

الله خيفه لو جئته ببر الثقلين لعذبك، وأرج الله رجاءً لو جئته بذنوب الثقلين لرحمك»((١)).

ثم قال أبو عبد الله (عليه السلام): كان أبى (عليه السلام) يقول: «ليس من عبد مومن إلاّ وفى قلبه نوران، نور خيفه ونور رجاء، لو وزن هذا لم يزد على هذا، ولو وزن هذا لم يزد على هذا»((٢)).

أقول: (لعذبك) أى ببعض ذنوبك، لا أن الله يفعل اعتباطاً، وفى المثل بر الثقلين مثله مثل ملايين الخلايا الحيه السالمه، والذنب الواحد مثله مثل خليه فسدت بالسرطان، حيث يأتى ذلك على كل الأعضاء مما يوجب موت الإنسان، وفى عكسه مثله مثل (الكلور) المصفى للماء، حيث قطره منه تصفى ملايين القطرات لما فيها من قوه التغيير، ولعل البر الواحد الذى صدر منه كان كتلك القطره المصفيه، فإن ذره الثواب المحطمه للذنوب، وذره العصيان الحابطه للطاعات تؤثر من حيث الكيف، وإن كان الكم مختلفاً جداً، فلا يقال: كيف يبطل الله بر الثقلين، وإنه خلاف الحكمه، أو يبطل ذنوب الثقلين فإنه كذلك أيضاً.

وعن ابن أبى نجران، عمن ذكره، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قلت له: قوم يعملون بالمعاصى ويقولون: نرجو، فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم الموت، فقال: «هؤلاء قوم يترجحون فى الأمانى، كذبوا ليسوا براجين، من رجا شيئاً طلبه، ومن خاف من شيء هرب منه»((٣)).

وعن على بن محمد رفعه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، نحوه إلاّ أنه قال: «ليسوا لنا بموال»((٤)).

وعن ابن أبى عمير، عن بعض أصحابه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: كان أبى (عليه السلام) يقول:

١- الأصول: ص٣٤٢

٢- الأصول: ص٣٤٢

٣- الأصول: ص٣٤٢

٤- الأصول: ص٣٤٣

«إنه ليس من عبد مؤمن إلاّ وفى قلبه نوران، نور خيفه ونور رجاء، لو وزن هذا لم يزد على هذا، ولو وزن هذا لم يزد على هذا»((١)).

وعن الحسين بن أبى ساره، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون خائفاً راجياً، ولايكون خائفاً راجياً حتى يكون عاملاً لما يخاف ويرجو»((٢)).

وعن حماد بن عيسى، عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام)، قال: «كان فيما أوصى به لقمان لابنه أن قال: يا بنى خف الله خوفاً لو جئته ببر الثقلين خفت أن يعذبك الله، وأرج الله رجاءً لو جئته بذنوب الثقلين رجوت أن يغفر الله لك»((٣)).

وعن أبى حمزه الثمالى، قال: قال الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام): «ارج الله رجاءً لا يجرؤك على معصيته (معاصيه خ ل)، وخف الله خوفاً لا يؤيسك من رحمته»((۴)).

وعن محمد بن الحسين الرضى الموسوى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) إنه قال فى خطبه له: «يدعى بزعمه أنه يرجو الله، كذب والعظيم، ما له لا يتبين رجاؤه فى عمله، وكل راج عرف رجاؤه فى عمله إلاّ رجاء الله فإنه مدخول، وكل خوف محقق إلاّ خوف الله فإنه معلول، يرجو الله فى الكبير، ويرجو العباد فى الصغير، فيعطى العبد ما لا يعطى الرب، فما بال الله جل ثناؤه يقصر به عما يصنع لعباده، أتخاف أن تكون فى رجائك له كاذباً، أو يكون لا يراه للرجاء موضعاً، وكذلك إن هو خاف عبداً من عبيده أعطاه من خوفه ما لا يعطى ربه، فجعل

١- الأصول: ص ٣۴۴

٢- الأصول: ص ٣۴۴

٣- المجالس: ص ٣٩۶

۴- المجالس: ص ١٠

خوفه من العباد نقداً وخوفه من خالقه ضماراً ووعداً»([(۱)]).

أقول: أى كل من يقول أرجو لابـد له من الدليل، فهل يصح أن يقول الزارع إنى أرجو الثمر والحال أنه لم يزرع، وكل من يقول أخاف لابد له من الدليل، فهل يصح أن يقول من فى ليله شاتيه إنى أخاف البرد والحال أنه لا يشـعل النار ولا يغلق أبواب الغرفه وثقبها.

أما من قـال أرجو الله ولاـ عمل له، فإن رجاءه كـذب (مـدخول)، ومن قال أخاف الله ولا عمل له فإن خوفه كـذب (معلول) أى عليل لا صحه له، (ضماراً) أى قلباً لا عملاً.

فصل فى وجوب الخوف من الله

فصل فى وجوب الخوف من الله

عن حمزه بن حمران، قال: سـمعت أبا عبـد الله (عليه السـلام) يقول: «إن مما حفظ من خطب رسول الله (صـلى الله عليه وآله) أنه قـال: «أيهـا الناس إن لكم معالم فانتهوا إلى معالمكم، وإن لكم نهايه فانتهوا إلى نهايتكم، ألا إن المؤمن يعمل بين مخافتين: بين أجل قـد مضـى لا يـدرى ما الله صانع فيه، وبين أجل قد بقى لا يدرى ما الله قاض فيه، فليأخذ العبد المؤمن من نفسه لنفسه، ومن دنياه لآخرته، وفى الشبيبه قبل الكبر، وفى الحياه قبل الممات، فو الـذى نفس محمـد (صـلى الله عليه وآله) بيـده ما بعد الدنيا من مستعتب، وما بعدها من دار إلاّ الجنه أو النار»([(۲)]).

أقول: الإنسان القاصد إلى السـفر إلى مكان فى طريقه معالم للدلاله على الطريق وله نهايه وهى ذلك المقصد من سفره، والسائر إلى الله كذلك له معالم فى طريقه كالصوم والصلاه والإنفاق وحسن الخلق، ونهايته حتى يموت

۱- نهج البلاغه: القسم الأول ص ۳۰۱

۲- الأصول: ص ۳۴۳

حیث وصل إلی ثواب الله سبحانه.

(مستعتب) محل یمکن أن یتدارک فی ذلک المحل ما فات منه فی الدنیا.

وعن أبی عبیده الحذاء، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «المؤمن بین مخافتین، ذنب قد مضی لا یدری ما صنع الله فیه، وعمر قد بقی لا یدری ما یکتسب فیه من المهالک، فلا یصبح إلّا خائفاً، ولا یصلحه إلّا الخوف»((۱)).

أقول: لأنه إذا لم یخف لم یعمل لما یرجوه وینجیه.

وعن داود الرقی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی قول الله عز وجل: **(ولمن خاف مقام ربه جنتان)**، قال: «من علم أن الله یراه ویسمع ما یقول ویعلم ما یعمله (یفعله خ ل) من خیر أو شر فیحجزه ذلک عن القبیح من الأعمال، فذلک الذی خاف مقام ربه ونهی النفس عن الهوی»((۲)).

وعن الهیثم بن واقد، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «من خاف الله أخاف الله منه کل شیء، ومن لم یخف الله أخافه الله من کل شیء»((۳)).

أقول: (کل شیء) الکلیه باعتبار ما فی طریق الخوف منه سبحانه، مثلاًـ إذا قیل یخاف الملک کل أحد، یراد به من کان فی مملکته، لاـ الکلیه المطلقه، والمراد أن العامل بأوامر الله یخافه الناس فیحترمونه ویجللونه ویسمعون أوامره ویخافون سخطه وغضبه، لکن لا کل الناس، بل الناس الذین هم فی هذا الطریق، ویمکن أن یراد أعم من ذلک کالحیوانات ونحوها أیضاً.

(أخافه الله من کل شیء) حیث یخاف الفقر والمرض والعدو وما أشبه، من جهه أنه لا یحس بسناد فی باطنه یستند إلیه فی مشکلاته.

۱- الأصول: ص۳۴۳

۲- الأصول: ص۳۴۴

۳- الأصول: ص۳۴۲، الفقیه: ج۲ ص۳۳۵

ورواه الصدوق بإسناده، عن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد، عن أبيه جميعاً، عن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، في وصيه النبي لعلي (عليهما السلام) مثله، وزاد: «يا علي ثلاث منجيات: خوف الله في السر والعلانيه، والقصد في الغنى والفقر، وكلمه العدل في الرضا والسخط»((۱)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «يا إسحاق خف الله كأنك تراه، وإن كنت لا تراه فإنه يراك، وإن كنت ترى أنه لا ـ يراك فقد كفرت، وإن كنت تعلم أنه يراك ثم برزت له بالمعصيه فقد جعلته من أهون الناظرين عليك» (إليك)((۲)).

وعن أبي حمزه، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «من عرف الله خاف الله، ومن خاف الله سخت نفسه عن الدنيا»((۳)).

أقول: (خاف الله) أي خاف مخالفته، فالخوف في الحقيقه من النفس لا من الرب.

(عن الدنيا) لأنه لا يترك أمامها خوفاً أو رجاءً لأنه يمتلأ برجاء الثواب، حيث أعد الله سبحانه ثواباً جزيلاً للزاهدين.

وعن صالح بن حمزه رفعه، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «إن من العباده شده الخوف من الله عز وجل»، يقول الله عز وجل: (إنما يخشى اللهَ من عباده العلماءُ)((۴))، وقال جل ثناؤه: (فلا تخشوا الناس واخشون)((۵))، وقال تبارك وتعالى: (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً)((۶))، قال: وقال أبو عبد الله (عليه السلام): «إن حب الشرف والذكر لايكونان في قلب الخائف الراهب»((۷)).

أقول: (الشرف والذكر) أي الشرف غير ما يحصل عن طريق الله،

۱- الفقيه: ج۲ ص۳۳۵
۲- الأصول: ص۳۴۲
۳- الأصول: ص۳۴۲
۴- سوره فاطر: ۲۸
۵- سوره المائده: ۴۴
۶- سوره الطلاق: ۲
۷- الأصول: ص۳۴۳

وذكر الناس له، فإن خوفه يوجب اتجاهه إلى الله سبحانه سواء رأى الناس له شرفاً أم لا، وسواء ذكروه أم لا.

والظاهر أن الرهبه أشد أقسام الخوف حيث يظهر أحياناً على الجوارح فيرتعش خوفاً، قال سبحانه: (واضمم إليك جناحك من الرهب)((١))، حيث إنه (عليه السلام) كان يرتعش خوفاً، فإذا وضع يديه تحت إبطيه اشتدت أعصابه فلا تظهر رجفته، كذا في بعض التفاسير.

وعن محمد بن علي بن الحسين، قال: من ألفاظ رسول الله (صلى الله عليه وآله): «رأس الحِكَم مخافه الله عز وجل»((٢)).

أقول: الإنسان الخائف يضع الأشياء مواضعها فيكون حكيماً، حيث إن ذلك هو معنى الحكمه.

وعن علي بن غراب، قال: قال الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام): «من خلا بذنب فراقب الله تعالى فيه واستحيى من الحفظه غفر الله عز وجل له جميع ذنوبه وإن كانت مثل ذنوب الثقلين»((٣)).

وعن عبد الله بن القاسم الجعفي، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: سمعته يقول: «الخائف من لم تدع له الرهبه لساناً ينطق به»((٤)).

أقول: تشبيه بمن يخاف كثيراً فإنه لا ينطق، إذ أعصاب فمه لا تستجيب له، بل إذا أراد النطق اصطكت أسنانه بعضها ببعض.

وعن سعد الإسكاف، عن أبي جعفر (عليه السلام) في حديث قال: «وأما المنجيات، فخوف الله في السر والعلانيه، والقصد في الغنى والفقر، وكلمه العدل في الرضا

١- سوره القصص: ٢٣

٢- الفقيه: ج٢ ص٣٤٢

٣- الفقيه: ج٢ ص٣٥٧

٤- معاني الأخبار: ص ٧١

والسخط»((۱)).

وعن ابن عباس، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام)، قال: «إن قوماً أصابوا ذنوباً فخافوا منها وأشـفقوا، فجاءهـم قوم آخرون فقالوا: ما لکم، فقالوا: إنا أصـبنا ذنوباً فخفنا منها وأشـفقنا، فقالوا لهم: نحن نحملها عنکم، فقال الله تعالی: یخافون وتجترون علی، فأنزل الله علیهم العذاب»((۲)).

أقول: کلامهم هذا کان حراماً لأنه من قبیل الأمر بالمنکر، فلا یقال إن التجری لیس بمحرم فکیف عوقبوا.

وعـن محمـد بن إسـماعیل بن إبراهیم، عن عم أبیه الحسـین بن موسـی بن جعفر، عن أبیه، عن آبـائه، عن أمیر المـؤمنین (علیهم السـلام)، قال: «إن المؤمن لا یصبح إلاّ خائفاً وإن کان محسناً، ولا یمسی إلاّ خائفاً وإن کان محسناً، لأنه بین أمرین، بین وقت قد مضـی لا یدری ما الله صانع به، وبین أجل قد اقترب لا یدری ما یصیبه من الهلکات، ألا وقولوا خیراً تعرفوا به، واعملوا به تکونوا مـن أهلـه، صـلوا أرحـامکم وإن قطعـوکم، وعـودوا بالفضـل علی من حرمکم، وأدوا الأمـانه إلی من ائتمنکم، وأوفـوا بعهـد من عاهدتم، وإذا حکمتم فاعدلوا»((۳)).

أقول: (تعرفوا به) أی یقال فی المجتمع إن فلاناً یقول الخیر ویهدی السبیل.

فصل فی استحباب کثره البکاء من خشیه الله

فصل فی استحباب کثره البکاء من خشیه الله

عن الحسین بن زید، عن الصادق (علیه السـلام)، عن آبائه (علیهم السـلام)، عن النبی (صلی الله علیه وآله) فی حدیث المناهی، قال: «ومن ذرفت عیناه من خشیه الله کان له بکل قطره قطرت من دموعه قصر فی

۱- معانی الأخبار: ص ۹۰، المحاسن: ص ۴

۲- علل الشرائع: ص ۱۷۷، عقاب الأعمال: ص ۲۴

۳- مجالس ابن الشیخ: ص ۱۳۰

الجنه مکلل بالدر والجوهر، فیه ما لا عین رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر علی قلب بشر»((۱)).

أقول: حیث إن عالم الآخره بالنسبه إلی هذا العالم کعالم الدنیا بالنسبه إلی الجنین کان الأمر کذلک، فهل یخطر بقلب الجنین ما فی هذا العالم، بل هل یخطر بقلب الطفل ما یدرکه الکبار من اللذائذ والشهوات والعلوم والمعارف.

وعن أبی بصیر ، عن أبی عبد الله الصادق جعفر بن محمد (علیه السلام)، قال: «کان فیما وعظ الله به عیسی بن مریم (علیه السلام) أن قال: یا عیسی أنا ربک ورب آبائک الأولین» إلی أن قال: «یا عیسی ابن البکر البتول، ابک علی نفسک بکاء من قد ودع الأهل وقلا الدنیا وترکها لأهلها، وصارت رغبته فیما عند الله»((۲)).

وعن أحمد بن الحسن المیثمی، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «کان اسم نوح عبد الغفار، وإنما سمی نوحاً لأنه کان ینوح علی نفسه»((۳)).

وعن سعید بن جناح، عن بعض أصحابنا، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «اسم نوح عبد الملک، وإنما سمی نوحاً لأنه بکی خمسمائه سنه»((۴)).

وعن سعید بن جناح، عن رجل، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «کان اسم نوح عبد الأعلی، وإنما سمی نوحاً لأنه بکی خمسمائه عام»((۵)).

أقول: لا منافاه لتعدد الاسم، کما نشاهد من تعدد أسماء النبی والأئمه (علیهم السلام) وغیرهم.

وعن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «لیس شیء إلّا وله

۱- الفقیه: ج۲ ص۱۹۹، عقاب الأعمال: ص۵۱

۲- المجالس: ص۳۰۸

۳- علل الشرائع: ص۲۱

۴- علل الشرائع: ص۲۱

۵- علل الشرائع: ص۲۱

شیء یعدله إلّا الله، فإنه لا یعدله شیء، ولا إله إلّا الله لا یعدله شیء، ودمعه من خوف الله فإنه لیس لها مثقال، فإن سالت علی وجهه لم یرهقه قتر ولا ذله بعدها أبداً»((۱)).

أقول: (مثقال) أی قدر ثقل یعرف، إذ لا یعرف ثقله فی میزان الحسنات إلّا الله تعالی، ویعطی قائله من الثواب بقدر ذلک.

وعن إسماعیل بن أبی زیاد، عن جعفر بن محمد، عن أبیه (علیهما السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «طوبی لصوره نظر الله إلیها تبکی علی ذنب من خشیه الله، لم یطلع علی ذلک الذنب غیره»((۲)).

وبهذا الإسناد، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «کل عین باکیه یوم القیامه إلّا ثلاثه أعین، عین بکت من خشیه الله، وعین غضت عن محارم الله، وعین باتت ساهره فی سبیل الله»((۳)).

أقول: فی بعض الروایات إضافه العین الباکیه علی الحسین (علیه السلام).

وعن أبی أیوب، عن الرضا (علیه السلام)، قال: «کان فیما ناجی الله به موسی (علیه السلام) أنه ما تقرب إلیّ المتقربون بمثل البکاء من خشیتی، وما تعبّد لی المتعبدون بمثل الورع عن محارمی، ولا تزین فی المتزینون بمثل الزهد فی الدنیا عما یهمّ الغنی عنه، فقال موسی (علیه السلام): یا أکرم الأکرمین فما أثبتهم علی ذلک، فقال: یا موسی أما المتقربون لی بالبکاء من خشیتی فهم فی الرفیق الأعلی، لا یشرکهم فیه أحد، وأما المتعبدون لی بالورع عن محارمی فإنی لا أفتش النار عن أعمالهم، ولا أفتشهم حیاءً منهم، وأما المتزینون لی (المتقربون إلیّ خ ل) بالزهد فی الدنیا، فإنی أبیحهم (أمنحهم خ ل)

۱- ثواب الأعمال: ص۳
۲- ثواب الأعمال: ص۹۱
۳- ثواب الأعمال: ص۹۶

الجنه بحذافيرها يتبوؤن منها حيث يشاؤون((۱)).

أقول: (فما أثبتهم) أی أثبت لهم من الثواب، (لا أفتش النار) فإن الأعمال المستحقه للنار تذهب إلی النار، کما تقدم فی أن الغیبه إدام کلاب النار، و(لا أفتش) بمعنی لا ألحقهم بتلک الأعمال الموجوده فی النار منهم، (حیاءً) من باب (خذ الغایات).

وعن أحمد بن الحسن الحسینی، عن الحسن بن علی العسکری (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال الصادق (علیه السلام): «إن الرجل لیکون بینه وبین الجنه أکثر مما بین الثری إلی العرش لکثره ذنوبه، فما هو إلاّ أن یبکی من خشیه الله عز وجل ندماً علیها حتی یصیر بینه وبینها أقرب من جفنه إلی مقلته»((۲)).

وعن محمد بن مروان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ما من شیء إلاّ وله کیل ووزن إلاّ الدموع، فإن القطره تطفی بحاراً من نار، فإذا اغرورقت العین بمائها لم یرهق وجهه قتر ولا ذله، فإذا فاضت حرمها الله علی النار، ولو أن باکیاً بکی فی أمه لرحموا»((۳)).

وعن محمد بن مروان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) نحوه، وزاد فی أوله: «ما من عین إلاّ وهی باکیه یوم القیامه إلاّ عیناً بکت من خوف الله، وما اغرورقت عین بمائها من خشیه الله عز وجل إلاّ حرم الله سائر جسده علی النار»((۴)).

وعن أبی حمزه، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «ما من قطره أحب الله عز وجل من قطره دموع فی سواد اللیل مخافه من الله لا یراد بها غیره»((۵)).

۱- ثواب الأعمال: ص۹۴

۲- عیون الأخبار الرضا: ص۱۷۹

۳- الأصول: ص۵۲۳، الفقیه: ج۱ ص۱۰۵

۴- الأصول: ص۵۲۳

۵- الأصول: ص۵۲۳

وعن صالح بن رزين ومحمد بن مروان وغيرهما، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «كل عين باكيه يوم القيامه إلاّ ثلاثه أعين، عين غضت عن محارم الله، وعين سهرت فى طاعه الله، وعين بكت فى جوف الليل من خشيه الله»((۱)).

وعن ابن أبى عمير، عن رجل من أصحابه، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «أوحى الله إلى موسى (عليه السلام): إن عبادى لم يتقربوا إلى بشىء أحب إلى من ثلاث خصال، قال موسى: يا رب وما هى، قال: يا موسى الزهد فى الدنيا، والورع عن المعاصى، والبكاء من خشيتى، قال موسى: يا رب فما لمن صنع ذا، فأوحى الله إليه: يا موسى أما الزاهدون فى الدنيا ففى الجنه، وأما البكاؤن فى الدنيا من خشيتى ففى الرفيع الأعلى لا يشاركهم فيه أحد، وأما الورعون عن معاصىّ فإنى أفتش الناس ولا أفتشهم»((۲)).

أقول: أى تفتيشاً عن معاصيهم حتى يفضحوا بها أو يجازوا بالنار لأجلها.

فصل فى وجوب حسن الظن بالله

فصل فى وجوب حسن الظن بالله

عن أحمد بن عمر، عن أبى الحسن الرضا (عليه السلام) فى حديث قال: «فأحسن الظن بالله، فإن أبا عبد الله (عليه السلام) كان يقول: من حسن ظنه بالله كان عند ظنه به، ومن رضى بالقليل من الرزق قبل منه اليسير من العمل»((۳)).

أقول: لأن الحق فى قبال الواجب وبالعكس، والمراد من (اليسير) الأعمال الواجبه فقط، وهذا تحريض على القناعه وعدم الحرص.

وعن بريد بن معاويه، عن أبى جعفر (عليه السلام) قال: وجدنا فى كتاب على (عليه السلام): إن

۱- الأصول: ص۵۲۳

۲- الأصول: ص۵۲۳

۳- الأصول: ص۴۴۶

رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال على منبره: «والذى لا إله إلاّ هو ما أعطى مؤمن قط خير الدنيا والآخره إلاّ بحسن ظنه بالله ورجائه له، وحسن خلقه والكف عن اغتياب المؤمنين، والذى لا إله إلاّ هو لا يعذب الله مؤمناً بعد التوبه والاستغفار إلاّ بسوء ظنه بالله وتقصير من رجائه له، وسوء خلقه واغتياب المؤمنين، والذى لا إله إلاّ هو لا يحسن ظن عبد مؤمن بالله إلاّ كان الله عند ظن عبده المؤمن، لأن الله كريم بيده الخير، يستحيى أن يكون عبده المؤمن قد أحسن به الظن ثم يخلف ظنه ورجاءه، فأحسنوا بالله الظن وارغبوا إليه»((١)).

وعن سفيان بن عيينه، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «حسن الظن بالله أن لا ترجو إلاّ الله، ولا تخاف إلاّ ذنبك»((٢)).

وعن سنان بن طريف، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «ينبغى للمؤمن أن يخاف الله خوفاً كأنه مشرف على النار، ويرجوه رجاءاً كأنه من أهل الجنه»، ثم قال: «إن الله تبارك وتعالى عند ظن عبده به إن خيراً فخيراً، وإن شراً فشراً»((٣)).

أقول: الظن الحسن عمل القلب، والأعمال كلها بذور تنمو وتثمر، فإذا كان الظن حسناً أثمر ما ذكر، وإن كان الظن سيئاً أثمر عكسه.

وعن محمد بن على بن الحسين، بإسناده إلى وصيه على (عليه السلام) لمحمد بن الحنفيه، قال: «ولا يغلبن عليك سوء الظن بالله عز وجل، فإنه لن يدع بينك وبين خليلك صلحاً»((٤)).

أقول: (خليلك) أى الله سبحانه.

١- الأصول: ص٣٤٤

٢- الأصول: ص٣٤٤

٣- الروضه: ص٣٠٢

٤- الفقيه: ج٢ ص٣٤٥

وعن عبـد الرحمن بن الحجاج، عن أبى عبد الله (عليه السـلام)، قال: «إن آخر عبد يؤمر به إلى النار فيلتفت فيقول الله جل جلاله: أعجلوه، فـإذا أتى به قـال له: عبـدى لم التفت، فيقول: يا رب ما كان ظنى بك هـذا، فيقول الله جل جلاله: عبـدى ما كان ظنك بى، فيقول: يـا رب كـان ظنى بـك أن تغفر لى خطيئتى وتـدخلنى جنتـك، قـال: فيقول الله جل جلاله: ملائكتى وعزتى وجلالى وآلائى وارتفاع مكانى ما ظن بى هـذا ساعه من حياته خيراً قط، ولو ظن بى ساعه من حياته خيراً ما روعته بالنار، أجيزوا له كذبه وأدخلوه الجنه»، ثم قـال أبو عبـد الله (عليه السـلام): «ما ظن عبـد بالله خيراً إلاّ كان له عنـد ظنه، وما ظن به سوءاً إلاّ كان الله عند ظنه به، وذلك قول الله عز وجل: (وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين)((۱))»((۲)).

أقول: الكلام مؤثر وإن لم يكن مطابقـاً للقلب، كمـا أن القلب مؤثر وإن لم يكن مطابقـاً للكلام، فـالظن الحسن قلب لا ـ كلام، وكلام هـذا العاصـى لفظ وإن لم يكن قلب، فلا يقال كيف أن الكذب يؤثر وليس بحقيقه، فإنه من جهه الكلاميه حقيقه وإن لم يكن مطابقاً، هذا بالإضافه إلى ما يأتى فى الحديث الآتى من نفع حسن ظنه فى ذلك الوقت.

وعن محمـد بن إسـماعيل بن بزيع، عن أبى الحسن الرضا (عليه السـلام)، قال: قال لى: «أحسن الظن بالله، فإن الله عز وجل يقول: أنا عند ظن عبدى بى فلا يظن بى إلاّ خيراً»((۳)).

وعن ابن رئاب، قال: سـمعت أبا عبد الله (عليه السـلام) يقول: «يؤتى بعبد يوم القيامه ظالم لنفسه، فيقول الله: ألم آمرك بطاعتى، ألم أنهك عن معصيتى، فيقول: بلى يا رب، ولكن غلبت علىّ شهوتى، فإن تعذبنى فبذنبى لم تظلمنى، فيأمر الله به النار،

۱- سوره فصلت: ۲۳

۲- ثواب الأعمال: ص۹۴، المحاسن: ص۲۵

۳- عيون الأخبار الرضا: ص۲۶

فیقول: ما کان هذا ظنی بک، فیقول: ماکان ظنک بی، قال: کان ظنی بک أحسن الظن، فیأمر الله به إلی الجنه، فیقول الله تبارک وتعالی: لقد نفعک حسن ظنک بی الساعه»((۱)).

فصل فی استحباب ذم النفس وتأدیبها

فصل فی استحباب ذم النفس وتأدیبها

عن الحسن بن الجهم، قال: سـمعت أبا الحسن (علیه السلام) یقول: «إن رجلًا فی بنی إسرائیل عبد الله أربعین سنه، ثم قرب قرباناً فلم یقبل منه، فقال لنفسه: ما أتیت إلاّ منک، وما الذنب إلاّ لک، قال: فأوحی الله عز وجل الیه: ذمک لنفسک أفضل من عبادتک أربعین سنه»((۲)).

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، إنه قال: «یا أسری الرغبه أقصروا، فإن المعرّج علی الدنیا ما لا یروعه منها إلاّ صریف أنیاب الحدثان، أیها الناس تولوا من أنفسکم تأدیبها واعدلوا بها عن ضراوه عاداتها»((۳)).

وعن عبد الله بن الحسن، بإسناده قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من مقت نفسه دون مقت الناس آمنه الله من فزع یوم القیامه»((۴)).

أقول: (دون مقت الناس) أی مقت نفسه فی سبیل الله، لا لأن الناس یمقتونه، کما أن الإنسان قد یغضب علی إنسان لذاته، وقد یغضب علیه لأن الناس غاضبون علیه، إلی غیر ذلک.

۱- المحاسن: ص۲۵

۲- الأصول: ص۳۴۵

۳- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۲۹

۴- ثواب الأعمال: ص۹۹، الخصال: ج۱ ص۱۱

فصل فی وجوب طاعه الله

فصل فی وجوب طاعه الله

عن محمد بن مسلم، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «لا تذهب بکم المذاهب، فوالله ما شیعتنا إلّا من أطاع الله عز وجل»((1)).

أقول: أی لا تتصوروا أن التشیع بدون الطاعه ینفع الشیعی.

وعن أبی حمزه الثمالی، عن أبی جعفر (علیه السلام) فی حدیث، إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: «إنه لا یدرک ما عند الله إلّا بطاعته»((2)).

وعن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال لی: «یا جابر أیکتفی من ینتحل التشیع أن یقول بحبنا أهل البیت، فو الله ما شیعتنا إلّا من اتقی الله وأطاعه، وما کانوا یعرفون یا جابر إلّا بالتواضع والتخشع والأمانه وکثره ذکر الله، والصوم والصلاه والبر بالوالدین والتعاهد للجیران من الفقراء وأهل المسکنه والغارمین والأیتام، وصدق الحدیث وتلاوه القرآن، وکف الألسن عن الناس إلّا من خیر، وکانوا أمناء عشائرهم فی الأشیاء».

إلی أن قال: «أحب العباد إلی الله عز وجل أتقاهم وأعملهم بطاعته، یا جابر والله ما نتقرب إلی الله عز وجل إلّا بالطاعه، وما معنا براءه من النار، ولا علی الله لأحد من حجه، من کان لله مطیعاً فهو لنا ولی، ومن کان لله عاصیاً فهو لنا عدو، وما تنال ولایتنا إلّا بالعمل والورع»((3))

وعن عمرو بن خالد، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال فی حدیث: «والله ما معنا من الله براءه، ولا بیننا وبین الله قرابه، ولا لنا علی الله حجه، ولا نتقرب إلی الله إلّا بالطاعه، فمن کان منکم مطیعاً لله تنفعه ولایتنا، ومن کان منکم عاصیاً لله لم تنفعه

۱- الأصول: ص۳۴۵

۲- ال أصول: ص۳۴۵

۳- الأصول: ص۳۴۴

ولايتنا، ويحكم لا تغتروا ويحكم لا تغتروا»((۱)).

وعن وهب بن وهب، عن الصادق (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): قال الله جل جلاله: «يا بن آدم أطعنى فيما أمرتک، ولا تعلمنى ما يصلحک»((۲)).

أقول: قد يطلب الإنسان من الله شيئاً، وقد يقول: الشيء الفلانى أصلح لى، وهذا الثانى هو المنهى عنه، فهل الإنسان المحدود المدارک يعرف ما لا يعرفه الله تعالى.

وعن مروان بن مسلم، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: قال الله عز وجل: «أيما عبد أطاعنى لم أكله إلى غيرى، وأيما عبد عصانى وكلته إلى نفسه، ثم لم أبال فى أى واد هلک»((۳)).

أقول: أى إنه سبحانه يترک عنايته الخاصه بالنسبه إليه حتى يهلک بسبب أيه معصيه من المعاصى، والمراد بالوادى تلک المعاصى، كما يقال: (فنحن بواد والعذول بواد).

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) إنه قال: «إن الله عز وجل جعل الطاعه غنيمه الأكياس عند تفريط العجزه»((۴)).

وعن أبى بصير، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل (اتقوا الله حق تقاته)((۵))، قال: «يطاع فلا يعصى، ويذكر فلا ينسى، ويشكر فلا يكفر»((۶)).

۱- الأصول ص۳۴۵

۲- المجالس: ص۱۹۳

۳- المجالس: ص۲۹۳

۴- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۲۲۳

۵- سوره آل عمران: ۱۰۲

۶- معانى الأخبار: ص ۷۱

فصل في وجوب الصبر على طاعه الله والصبر عن معصيته

فصل في وجوب الصبر على طاعه الله والصبر عن معصيته

عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: «إذا كان يوم القيامه يقوم عنق من الناس فيأتون باب الجنه فيقال: من أنتم، فيقولون: نحن أهل الصبر، فيقال لهم: على ما صبرتم، فيقولون: كنا نصبر على طاعه الله، ونصبر عن معاصي الله، فيقول الله عز وجل: صدقوا أدخلوهم الجنه، وهو قول الله عز وجل: (إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب)((۱))»((۲)).

وعن الأصبغ، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «الصبر صبران، صبر عند المصيبه حسن جميل، وأحسن من ذلك الصبر عند ما حرم الله عليك، والذكر ذكران، ذكر الله عز وجل عند المصيبه، وأفضل من ذلك ذكر الله عند ما حرم الله عليك فيكون حاجزاً»((۳)).

وعن أبي حمزه، قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): «لما حضرت علي بن الحسين (عليه السلام) الوفاه ضمني إلى صدره وقال: يا بني أوصيك بما أوصاني به أبي (عليه السلام) حين حضرته الوفاه، ومما ذكر أن أباه أوصاه به: يا بني اصبر على الحق وإن كان مراً»((۴)).

وعن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه، رفعه عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: «الصبر صبران، صبر على البلاء حسن جميل، وأفضل الصبرين الورع عن المحارم»((۵)).

أقول: لعله (أفضل الصبرين) لأن الصبر على المعصيه اختياري، حيث إن الإنسان يصبر وهو قادر على المعصيه، بينما الصبر على البلاء غير اختياري، نعم يتمكن من الجزع لكن ترك العصيان أصعب من ترك الجزع، هذا بالإضافه

۱- سوره الزمر: ۱۰
۲- الأصول: ص۳۴۵
۳- الأصول: ص۳۵۳
۴- الأصول: ص۳۵۳
۵- الأصول: ص۳۵۳

إلى أن الصبر على عدم المعصيه مستمر والصبر على البلاء وقتى غالباً.

وعن عثمان بن عيسى، عن بعض أصحابه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «اصبروا على الدنيا فإنما هى ساعه، فإن ما مضى منه لا تجد له ألماً ولا سروراً، وما لم يجئ فلا تدرى ما هو، وإنما هى ساعتك التى أنت فيها، فاصبر فيها على طاعه الله، واصبر فيها عن معصيه الله»((۱)).

وعن عمرو بن شمر اليمانى، يرفع الحديث إلى على (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «الصبر ثلاثه، صبر عند المصيبه، وصبر عند الطاعه، وصبر عن المعصيه، فمن صبر على المصيبه حتى يردها بحسن عزائها كتب الله ثلاثمائه درجه، ما بين الدرجه إلى الدرجه كما بين السماء والأرض، ومن صبر على الطاعه كتب الله له ستمائه درجه، ما بين الدرجه إلى الدرجه كما بين تخوم الأرض إلى منتهى العرش، ومن صبر عن المعصيه كتب الله له تسعمائه درجه، ما بين درجه إلى الدرجه كما بين تخوم الأرض إلى منتهى العرش»((۲)).

أقول: لا بعد فى هذه المسافات، فإن الكون شاسع غريب، وقد كشفت حديثاً أنجم تبعد ثلاثه عشر مليارات سنه ضوئيه، والإنسان هناك بحاجه إلى السعه حيث هناك يتحرك بالإراده، وقد تقدم أن كل مؤمن يصبح ملكاً فى الجنه، له من الرعيه ما شاء الله سبحانه، رزقنا الله والمؤمنين لطفه ورحمته بمحمد وآله الطاهرين.

وعن سعد بن أبى خلف، عن أبى الحسن موسى بن جعفر (عليه السلام)، إنه قال لبعض ولده: «يا بنى إياك أن يراك الله فى معصيه نهاك عنها، وإياك أن يفقدك الله عند طاعه أمرك بها» الحديث((۳)).

۱- الأصول: ص۳۵۳
۲- الأصول: ص۵۱۱
۳- الفقيه: ج۲ ص۳۵۵

وعن أبی حمزه الثمالی، قال: قال لی أبو جعفر (علیه السلام): «لما حضرت أبی الوفاه ضمنی إلی صدره وقال: یا بنی اصبر علی الحق وإن کان مراً، توف أجرک بغیر حساب»((۱)).

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، إنه قال: «الصبر صبران، صبر علی ما تحب، وصبر علی ما تکره»، ثم قال: «إن ولی محمد (صلی الله علیه وآله) من أطاع الله وإن بعدت لحمته، وإن عدو محمد (صلی الله علیه وآله) من عصی الله وإن قربت قرابته»((۲)).

قال: وقال (علیه السلام): «شتان بین عملین، عمل تذهب لذته وتبقی تبعته، وعمل تذهب مؤنته ویبقی أجره»((۳)).

قال: وقال (علیه السلام): «اتقوا معاصی الله فی الخلوات، فإن الشاهد هو الحاکم»((۴)).

قال: وقال (علیه السلام): «إن الله وضع الثواب علی طاعته، والعقاب علی معصیته، ذیاده لعباده عن نقمته وحیاشه لهم إلی جنته»((۵)).

أقول: (ذیاده) أی یذودهم ویبعدهم، و(حیاشه) أی یطاردهم کما یطارد الصید لیقع فی الفخ.

قال: وقال (علیه السلام): «احذر أن یراک الله عند معصیته، أو یفقدک عند طاعته، فتکون من الخاسرین، فإذا قویت فاقو علی طاعه الله، فإذا ضعفت فاضعف عن معصیه الله»((۶)).

وعن محمد بن إدریس فی (آخر السرائر) نقلاً من کتاب (العیون) و(المحاسن)

۱- الفقیه: ج۲ ص۳۵۶

۲- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۱۵۶

۳- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۱۶۳

۴- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۱۷۰

۵- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۲۲

۶- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۳۲

للمفيد، قال: «أتى رجل أبا عبد الله (عليه السلام) فقال له: يا بن رسول الله أوصنى، فقال: لا يفقدك الله حيث أمرك، ولا يراك حيث نهاك، قال: زدنى، قال: لا أجد»((١)).

أقول: كأنه أراد أنه فى هذا البعد لا يجد، أو لا يجد غيره إطلاقاً، فإن المستحب أمر أيضاً، والمكروه معصيه بالمعنى الأعم أى المخالفه، مثل (عصى آدم ربه)، يقول الطبيب: أمرته فعصانى، أو أن أراد أن يبقى كلامه فى ذهن السائل، فالاستكثار يوجب عدم الاهتمام، فمعنى لا أجد أى لا أجد لك، لا أنه لا يجد مطلقاً.

وعن أبى حمزه الثمالى، عن أبى جعفر محمد بن على الباقر (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، عن رسول الله (صلى الله عليه وآله)، قال: «إذا كان يوم القيامه نادى مناد عن الله يقول: أين أهل الصبر، قال: فيقوم عنق من الناس فتستقبلهم زمره من الملائكه، فيقولون لهم: ما كان صبركم هذا الذى صبرتم، فيقولون: صبرنا أنفسنا على طاعه الله وصبرناها عن معصيه الله، قال: فينادى مناد من عند الله: صدق عبادى خلوا سبيلهم ليدخلوا الجنه بغير حساب»((٢)).

أقول: بغير محاسبه فى القيامه، أو يعطون الأجر بلا حساب، أو كلاهما، ظاهر الأدله مختلف، ولعل الثالث جمع بين الأولين، إن الله يعرف الحساب لكن الإنسان لا يعرفه، فربما يقال لزيد: خذ ألف درهم، وربما يقال له: خذ بلا حساب.

فصل فى وجوب تقوى الله

فصل فى وجوب تقوى الله

عن أبى عبيده، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: «لا يقل

ص:٢٨٩

١- السرائر: ص٤٨٧

٢- مجالس ابن الشيخ: ص٦٣

عمل مع تقوى، وكيف يقل ما يتقبل»((١)).

وعن مفضل بن عمر، قال: كنت عند أبي عبد الله (عليه السلام) فذكرنا الأعمال، فقلت أنا: ما أضعف عملي، فقال: «مه استغفر الله»، ثم قال لي: «إن قليل العمل مع التقوى خير من كثير بلا تقوى»، قلت: كيف يكون كثير بلا تقوى، قال: «نعم مثل الرجل يطعم طعامه ويرفق جيرانه ويوطي رحله فإذا ارتفع له الباب من الحرام دخل فيه فهذا العمل بلا تقوى، ويكون الآخر ليس عنده فإذا ارتفع له الباب من الحرام لم يدخل فيه»((٢)).

وعن يعقوب بن شعيب، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «ما نقل الله عبداً من ذل المعاصي إلى عز التقوى إلّا أغناه من غير مال، وأعزه من غير عشيره، وآنسه من غير بشر»((٣)).

أقول: (ما نقل) لأن النقل إنما يكون بتوفيقه، (أغناه) لأنه تغني نفسه اعتماداً عليه سبحانه، و(أعزه) حيث الناس يرون التقى عزيزاً، و(آنسه) لأنه يتوجه إلى خير جليس وهو الله سبحانه.

وعن محمد بن علي بن الحسين، قال: من ألفاظ رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من خير الزاد التقوى»((٤)).

وعن الهيثم بن واقد، قال: سمعت الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) يقول: «من أخرجه الله عزوجل من ذل المعاصي إلى عز التقوى أغناه الله بلا مال، وأعزه بلا عشيره، وآنسه بلا أنيس، ومن خاف الله أخاف الله منه كل شيء، ومن لم يخف الله أخافه

١- الأصول: ص٣٤٥، مجالس ابن الشيخ: ص٣٨

٢- الأصول: ص٣٤٥

٣- الأصول: ص٣٤٥

٤- الفقيه: ج٢ ص٣٤٢

الله من كـل شـیء، ومن رضـی من الله بالیسـیر من الرزق رضـی منه بالیسـیر من العمل، ومن لم یسـتحی من طلب المعاش خفت مؤنته ونعم أهله، ومن زهد فی الدنیا أثبت الله الحکمه فی قلبه، وأنطق بها لسانه، وبصره عیوب الدنیا داءها ودواءها، وأخرجه من الدنیا سالماً إلی دار السلام»((۱)).

أقول: تقـدم الکلاـم حول (أخـاف الله منه کـل شـیء) وحول (من رضـی) و(خفت مؤنته) لأنه یستربـح ویصـرف فلا تشـتد علیه معیشته.

وعن الولید بن عباس، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «الحسب الفعال، والشرف المال، والکرم التقوی»((۲)).

أقول: الحسب فعـل الإنسان، یقال له حسب، لأنه یحسب له عنـد العرف فی قبال النسب، والشـرف المال، لا أنه من عشـیره فلان، وهذا تحریض لتحصیل الإنسان المال حتی لا یکون کلًا علی الناس.

وعن محمـد بن الحسـین الرضـی فی (نهـج البلاغه) عن أمیر المؤمنین (علیه السـلام)، إنه قال فی خطبه له: «ألا وإن الخطایا خیل شمس حمـل علیهـا أهلهـا، وخلعت لجمهـا فتقحمت بهم فی النـار، ألاـ وإن التقوی مطایـا ذلـل حمل علیها أهلها، وأعطوا أزمتها فأوردتهم الجنه»((۳)).

أقول: (شمس) جمع شموس، وهی الصعبه التی تسیر بلا ائتمار بأمر راکبها، وتتقحم المهالک، وإنما تشبه الخطایا بها، لأن الهوی لا قیاده صحیحه لها، بخلاف العقل حیث یقود بتوئده وحکمه.

قال: وقال (علیه السلام): «اتق الله بعض التقی وإن قل، واجعل بینک وبین الله ستراً

۱- الفقیه: ج۲ ص۳۵۶
۲- معانی الأخبار: ص۱۱۵
۳- نهج البلاغه: القسم الأول ص۵۴

وإن رق»[(١)].

أقول: (وإن رق) حتى لا ـ تكون مفضوحاً أمامه سبحانه، كمن يكون بينه وبين غيره ستر كثيف أو رقيق، ومن يكون لا ـ ستر له إطلاقاً، حيث إن الثالث مفضوح لا قيمه له.

فصل فی وجوب الورع

فصل فی وجوب الورع

عن ابن رئاب، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال: «إنا لا نعد الرجل مؤمناً حتی یكون لجمیع أمرنا متبعاً مریداً، ألا وإن من اتباع أمرنا وإرادته الورع، فتزینوا به یرحمكم الله، وكیدوا أعداءنا به ینعشكم الله»[(٢)].

أقول: فإن أفضل كبت للعدو أن یكون الإنسان ورعاً حیث لا یجد فیه مغمزاً.

وعن عمرو بن سعید بن هلال الثقفی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أوصیك بتقوی الله والورع والاجتهاد، واعلم أنه لا ینفع اجتهاد لا ورع فیه»[(٣)].

وعن حفص بن غیاث، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن الورع، فقال: «الذی یتورع عن محارم الله عز وجل»[(٤)].

وعن یزید بن خلیفه، قال: وعظنا أبو عبد الله (علیه السلام) فأمر وزهد، ثم قال: «علیكم بالورع فإنه لا ـ ینال ما عند الله إلاّ بالورع»[(٥)].

أقول: من الممكن أن یكون الإنسان زاهداً لا یرغب فی الدنیا، ولكنه

١- نهج البلاغه: القسم الثانی ص١٨٩

٢- الأصول: ص٣٤٧

٣- الأصول: ص٣٤٥

٤- الأصول: ص٣٤٦

٥- الأصول: ص٣٤٦

يرتكب الحرام أحياناً، ولذا أمر الإمام بالورع بعد التزهيد.

وعن ابن أبى يعفور، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «لا ينفع اجتهاد لا ورع فيه»([(١)]).

وعن فضيل بن يسار، قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): «إن أشد العباده الورع»([(٢)]).

وعن حديد بن حكيم، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «اتقوا الله وصونوا دينكم بالورع»([(٣)]).

أقول: تقدم الفرق بين الورع والتقوى.

وعن حنان بن سدير، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) فى حديث: «إنما أصحابى من اشتد ورعه، وعمل لخالقه، ورجا ثوابه، هؤلاء أصحابى»([(٤)]).

وعن أبى ساده الغزال، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: «قال الله عز وجل: ابن آدم اجتنب ما حرمت عليك تكن من أورع الناس»([(٥)]).

وعن أبى أسامه، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «عليك بتقوى الله، والورع والاجتهاد، وصدق الحديث، وأداء الأمانه، وحسن الخلق، وحسن الجوار، وكونوا دعاه إلى أنفسكم بغير ألسنتكم، وكونوا زيناً ولا تكونوا شيناً، وعليكم بطول الركوع والسجود، فإن أحدكم إذا أطال الركوع والسجود هتف إبليس من خلفه، وقال: يا ويله أطاع وعصيت، وسجد وأبيت»([(٦)]).

أقول: (أنفسكم) أى طريقتكم، فإن الدعوه إلى الطريقه دعوه إلى النفس.

وعن على بن أبى زيد، عن أبيه، قال: كنت عند أبى عبد الله (عليه السلام) فدخل عليه

١- الأصول: ص٣۴۶

٢- الأصول: ص٣۴۶

٣- الأصول: ص٣۴۶

۴- الأصول: ص٣۴۶

۵- الأصول: ص٣۴۶

۶- الأصول: ص٣۴۶

عیسی بن عبد الله القمی، فرحب به وقرب مجلسه، ثم قال: «یا عیسی بن عبد الله، لیس منا ولا کرامه من کان فی مصر فیه مائه ألف أو یزیدون وکان فی ذلک المصر أحد أورع منه»((۱)).

وعن أبی الصباح الکنانی، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «أعینونا بالورع، فإنه من لقی الله عز وجل منکم بالورع کان له عند الله عز وجل فرجاً» الحدیث((۲)).

وعن ابن أبی یعفور، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام)، قال: «کونوا دعاه للناس بغیر ألسنتکم، لیروا منکم الورع والاجتهاد والصلاه والخیر، فإن ذلک داعیه»((۳)).

وعن عبید الله بن علی، عن أبی الحسن الأول (علیه السلام)، قال: «کثیراً ما کنت أسمع أبی (علیه السلام) یقول: لیس من شیعتنا من لا ـ تتحدث المخدرات بورعه فی خدورهن، ولیس من أولیائنا من هو فی قریه فیها عشره آلاف رجل فیهم خلق لله أورع منه»((۴)).

أقول: یعنی یلزم أن یکون ورعه مشهوراً بین الناس حتی أن المخدرات اللواتی هن أقل الناس اطلاعاً عاده، یتحدثن بورعه.

وعن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد، عن أبیه جمیعاً، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصیه النبی لعلی (علیهما السلام)، قال: «یا علی ثلاثه من لقی الله عز وجل بهن فهو من أفضل الناس، من أتی الله عز وجل بما افترض علیه فهو من أعبد الناس، ومن ورع عن محارم الله فهو من أورع الناس، ومن قنع بما رزقه الله فهو من أغنی الناس»، ثم قال: «یا علی ثلاث من لم یکن فیه لم یتم عمله، ورع یحجزه عن معاصی الله، وخلق یداری به الناس، وحلم یرد به جهل الجاهل» (الجهال خ ل)، إلی أن قال:

۱- الأصول: ص۳۴۶

۲- الأصول: ص۳۴۶

۳- الأصول: ص۳۴۷

۴- الأصول: ص۳۴۷

«يا على الإسلام عريان ولباسه الحياء، وزينته العفاف، ومروته العمل الصالح، وعماده الورع»((۱)).

أقول: (العفه) أن يترک ما يشينه، و(الحياء) أن يلاحظ عدم اطلاع الناس على عورته، ولذا كان بينهما من وجه.

وعن إبراهيم الكرخى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: سمعته يقول: «لا يجمع الله لمؤمن الورع والزهد فى الدنيا إلّا رجوت له الجنه» الحديث((۲)).

وعن جابر، عن أبى جعفر (عليه السلام) فى حديث قال: «لا تنال ولايتنا إلّا بالعمل والورع»((۳)).

وعن أبى زيد، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، إنه قال: «ليس من شيعتنا من يكون فى مصر يكون فيه مائه ألف ويكون فى المصر أورع منه»((۴)).

أقول: أى ليس من كمل الشيعه.

وعن محمد بن عمر بن حنظله، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «ليس من شيعتنا من قال بلسانه وخالفنا فى أعمالنا وآثارنا، ولكن شيعتنا من وافقنا بلسانه وقلبه واتبع آثارنا وعمل بأعمالنا أولئك شيعتنا»((۵)).

أقول: الأثر ما يبقى بعد الإنسان، فهم (عليهم السلام) كانوا يعملون، مثلاً يصلون ويصومون، ويبقون الأثر فكانوا ينشرون العلم والأخلاق مما يبقى بعدهم وترثها الأجيال.

۱- الفقيه: ج۲ ص۳۳۶
۲- ثواب الأعمال: ص۷۴
۳- صفات الشيعه: ص۷
۴- السرائر: ص۴۸۴
۵- السرائر: ص۴۸۴

وعن کلیب بن معاویه الأسدی، قال: سـمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «أما والله إنکم لعلی دین الله وملائکته، فأعینونا علی ذلک بورع واجتهاد، علیکم بالصلاه والعباده، علیکم بالورع»((۱)).

وعن أحمـد بن محمد المنصوری، عن عم أبیه، عن الإمام علی بن محمد (علیه السـلام)، عن آبائه (علیهم السـلام)، عن الصادق (علیه السلام)، إنه قال: «علیکم بالورع، فإنه الدین الذی نلازمه وندین الله تعالی به ونریده ممن یوالینا، لا تتعبونا بالشفاعه»((۲)).

وبهذا الاسـناد عن علی بن محمد، عن آبائه (علیهم السـلام)، قال: دخل سماعه بن مهران علی الصادق (علیه السلام) فقال له: «یا سماعه» وذکر الحدیث إلی أن قال: «والله لا یدخل النار منکم أحد، فتنافسوا فی الدرجات، وأکمدوا عدوکم بالورع»((۳)).

أقول: (منکم) المخاطبون کانوا من الشیعه المتقین.

فصل فی وجوب العفه

فصل فی وجوب العفه

عن منصور بن حازم، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «ما عباده أفضل عند الله من عفه بطن وفرج»((۴)).

وعن حنان بن سدیر، عن أبیه، قال: قال أبو جعفر (علیه السلام): «أفضل العباه عفه البطن والفرج»((۵)).

وعن زراره، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «ما عبد الله بشیء أفضل من عفه بطن

۱- مجالس ابن الشیخ: ص ۲۰

۲- مجالس ابن الشیخ: ص ۱۷۶

۳- مجالس ابن الشیخ: ص ۱۸۵

۴- الأصول: ص ۳۴۷

۵- الأصول: ص ۳۴۸

وفرج»((۱)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «أکثر ما تلج به أمتی النار الأجوفان، البطن والفرج»((۲)).

وبإسناده قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ثلاث أخافهن بعدی علی أمتی، الضلاله بعد المعرفه، ومضلات الفتن، وشهوه البطن والفرج»((۳)).

أقول: (الضلاله) بالانحراف عن أصول الدین، و(مضلات الفتن) بأن یفتتن فیضل فی فروع الدین، مثلًا یحلل الغناء أو الربا أو ما أشبه.

وعن أبی بصیر، قال: قال رجل لأبی جعفر (علیه السلام): إنی ضعیف العمل، قلیل الصیام، ولکنی أرجو أن لا آکل إلّا حلالاً، قال: فقال له: «أی الاجتهاد أفضل من عفه بطن وفرج»((۴)).

وعن عبد الله بن میمون القداح، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: کان أمیر المؤمنین (علیه السلام) یقول: «أفضل العباده العفاف»((۵)).

وعن میمون القداح، قال: سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یقول: «ما من عباده أفضل من عفه بطن وفرج»((۶)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، بإسناده عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی وصیته لمحمد بن الحنفیه، قال: «ومن لم یعط نفسه شهوتها أصاب رشده»((۷)).

۱- الأصول: ص۳۴۷

۲- الأصول: ص۳۴۷

۳- الأصول: ص۳۴۷

۴- الأصول: ص۳۴۷

۵- الأصول: ص۳۴۷

۶- الأصول: ص۳۴۷

۷- الفقیه: ج۲ ص۳۴۷

وعن أنس قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من ضمن لی اثنین ضمنت له علی الله الجنه، من ضمن لی ما بین لحییه وما بین رجلیه ضمنت له علی الله الجنه، یعنی ضمن لی لسانه وفرجه»((۱)).

وعن أبی بصیر، قال: سمعت أبا عبد الله الصادق (علیه السلام) یقول: «من کف أذاه عن جاره أقاله الله عثرته یوم القیامه، ومن عف بطنه وفرجه کان فی الجنه ملکاً محبوراً، ومن أعتق نسمه مؤمنه بنی له بیت فی الجنه»((۲)).

وفی (عقاب الأعمال) بإسناد تقدم فی عیاده المریض، عن رسول الله (صلى الله علیه وآله) فی خطبه له: «ومن قدر علی امرأه أو جاریه حراماً فترکها مخافه الله، حرم الله علیه النار وآمنه من الفزع الأکبر وأدخله الجنه، فإن أصابها حراماً حرم الله علیه الجنه وأدخله النار»((۳)).

أقول: لعل الجاریه الصغیره أو الأمه، والمرأه الکبیره أو الحره.

وعن المفضل، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «إنما شیعه جعفر من عف بطنه وفرجه، واشتد جهاده وعمل لخالقه، ورجا ثوابه وخاف عقابه، فإذا رأیت أولئک فأولئک شیعه جعفر»((۴)).

وعن محمد بن الحسین الرضی الموسوی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) إنه قال: «قدر الرجل علی قدر نعمته، وصدقه علی قدر مروته، وشجاعته علی قدر أنفته، وعفته علی قدر غیرته»((۵)).

أقول: کم عنده من نعمه فذلک قدره، لأن الله لا ینعم إلّا بقدر القابلیه،

۱- معانی الأخبار: ص۱۱۷

۲- المجالس: ص۳۲۹

۳- عقاب الأعمال: ص۴۸

۴- صفات الشیعه: ص۷

۵- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۱۵۵

أما إذا حصل من الحرام فتلك بليه وليست بنعمه، وكم عنـده من مروه فهو قـدر صدقه لأن الإنسان بقدر مروته يصدق، فإذا كان ضعيف المروه كـان ضـعيف الصـدق، أي يصـدق أحيانـاً ويكـذب أحياناً، وكم يأنف ويترفع عن المـذله فبقـدره يكون شـجاعاً مقداماً، وهكذا الغيره والعفه.

فصل في وجوب اجتناب المحارم

فصل في وجوب اجتناب المحارم

عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن أبي جعفر (عليه السـلام)، قال: «كل عين باكيه يوم القيامه غير ثلاث، عين سـهرت في سبيل الله، وعين فاضت من خشيه الله، وعين غضت عن محارم الله»((١)).

وعن أبي عبيـده، عن أبي عبـد الله (عليه السـلام)، قال: «من أشد ما فرض الله على خلقه ذكر الله كثيراً»، ثم قال: «لا أعني سـبحان الله والحمـد لله ولاـ إله إلاّـ الله والله أكبر، وإن كـان منه، ولكن ذكر الله عنـد مـا أحـل وحرم، فـإن كان طاعه عمل بها، وإن كان معصيه تركها»((٢)).

وعن سـليمان بن خالـد، قال: سألت أبا عبـد الله (عليه السـلام)، عن قول الله عز وجل: (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً)((٣))، قال: «أما والله إن كانت أعمالهم أشد بياضاً من القباطي ولكن كانوا إذا عرض لهم الحرام لم يدعوه»((٤)).

أقول: جمع قبطي، ثوب كان أبيض جداً.

وعن السـكوني، عن أبي عبد الله (عليه السـلام)، قال: قال رسول الله (صـلى الله عليه وآله): «من ترك معصيه لله مخافه الله تبارك وتعالى أرضاه يوم القيامه»((٥)).

١- الأصول: ص٣٤٨

٢- الأصول: ص٣٤٨

٣- سوره الفرقان: ٢٣

٤- الأصول: ص٣٤٨

٥- الأصول: ص٣٤٨

وبإسناده الآتی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی رسالته إلی أصحابه قال: «وإیاکم أن تشره أنفسکم إلی شیء حرم الله علیکم، فإن من انتهک ما حرم الله علیه ههنا فی الدنیا حال الله بینه وبین الجنه ونعیمها ولذتها وکرامتها القائمه الدائمه لأهل الجنه أبد الآبدین»، إلی أن قال: «وإیاکم والإصرار علی شیء مما حرم الله فی القرآن ظهره وبطنه، وقد قال: (ولم یصروا علی ما فعلوا وهم یعلمون)((۱))»((۲)).

أقول: (ظهره) المعاصی الظاهره أمام الناس، (بطنه) المخفیه عن الناس، قال سبحانه: (ذروا ظاهر الإثم وباطنه)((۳))، وفیه بعض التفاسیر الأخر.

وعن أحمد بن محمد بن عیسی، قال: حدثنی جعفر بن محمد، عن أبیه، عن جده، عن علی (علیهم السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «یقول الله تبارک وتعالی لابن آدم: إن نازعک بصرک إلی بعض ما حرمت علیک فقد أعنتک علیه بطبقین فأطبق ولا تنظر، وإن نازعک لسانک إلی بعض ما حرمت علیک فقد أعنتک علیه بطبقین فأطبق فلا تتکلم، وإن نازعک فرجک إلی بعض ما حرمت علیک فقد أعنتک علیه بطبقین فأطبق ولا تأت حراماً»((۴)).

أقول: طبقا الفرج الفخذان أماماً، والألیان خلفاً.

وعن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد، عن أبیه، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام) فی وصیه النبی لعلی (علیهما السلام)، قال: «یا علی ثلاث لا تطیقها هذه الأمه، المواساه للأخ فی ماله، وإنصاف الناس من نفسه، وذکر الله علی کل حال، ولیس هو سبحان الله والحمد لله ولا إله إلاّ الله والله أکبر، ولکن إذا ورد علی ما یحرم

۱- سوره آل عمران: ۱۳۵
۲- الروضه: ص۴
۳- سوره الأنعام: ۱۲۰
۴- الروضه: ص۱۱۹

عليه خاف الله عز وجل عنده وتركه»((۱)).

أقول: تقدم أن المراد بـ (لا تطيق) الصعوبه، وذلک تحریض علی لزوم شده الحفظ والوقایه عن الانزلاق.

وفی (عیون الأخبار) بأسانید تقدمت فی إسباغ الوضوء، عن الرضا (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «لا تزال أمتی بخیر ما تحابوا وتهادوا، وأدوا الأمانه، واجتنبوا الحرام، وقروا الضیف، وأقاموا الصلاه، وآتوا الزکاه، فإذا لم یفعلوا ذلک ابتلوا بالقحط والسنین»((۲)).

وعن زید الشحام، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «ما ابتلی المؤمن بشیء أشد علیه من خصال ثلاث یحرمها»، قیل: وما هی، قال: «المواساه فی ذات یده، والإنصاف من نفسه، وذکر الله کثیراً، أما إنی لا أقول لکم: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلّا الله والله أکبر، ولکن ذکر الله عند ما أحل له وعند ما حرم علیه»((۳)).

أقول: (یحرمها) بصیغه المجهول، أی یحرم منها غالباً.

وعن حسین البزار، قال: قال لی أبو عبد الله (علیه السلام): «ألا أحدثک بأشد ما فرض الله عز وجل علی خلقه»، قلت: بلی، قال: «إنصاف الناس من نفسک، ومواساتک لأخیک، وذکر الله فی کل موطن، أما إنی لا أقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلّا الله والله أکبر، وإن کان هذا من ذاک، ولکن ذکر الله فی کل موطن إذا هجمتَ علی طاعه أو معصیه»((٤)).

وعن جارود أبی المنذر الکندی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أشد الأعمال ثلاثه، إنصاف الناس من نفسک حتی لا ترضی لها منهم بشیء إلّا رضیت لهم منها بمثله،

۱– الفقیه: ج۲ ص۳۳۶

۲– عیون الأخبار: ص۱۹۸

۳– معانی الأخبار: ص۵۹، الأصول: ص ۳۸۱

٤– معانی الأخبار: ص۵۹، الأصول: ص ۳۸۱

ومواساتـک الأـخ فی المـال، وذکر الله علی کـل حال، لیس سـبحان الله والحمـد لله ولا إله إلّا الله والله أکبر فقط، ولکن إذا ورد علیک شیء أمر الله به أخذت به، وإذا ورد علیک شیء نهی عنه ترکته»((۱)).

وعن محمـد بن حمران، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام)، قـال: «من قال: لا إله إلّا الله مخلصاً دخل الجنه، وإخلاصه أن یحجزه لا إله إلّا الله عما حرم الله»((۲)).

وعن مسعده بن زیاد، عن الصادق (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، إن النبی (صلی الله علیه وآله) قال: «من أطاع الله فقد ذکر الله وإن قلت صلاته وصیامه وتلاوته للقرآن، ومن عصی الله فقد نسی الله وإن کثرت صلاته وصیامه وتلاوته للقرآن»((۳)).

أقول: المراد بالنسیان الترک، مثل ﴿إنا نسیناکم﴾((۴)) مع أن الله لا ینسی.

وعن زید بن أرقم، عن النبی (صلی الله علیه وآله)، قال: «من قال: لا إله إلّا الله مخلصاً دخل الجنه، وإخلاصه أن یحجزه لا إله إلّا الله عما حرم الله»((۵)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (أبی جعفر خ ل) (علیهما السلام)، قال: «من أشد ما عمل العباد انصاف المرء من نفسه، ومواساه المرء أخاه، وذکر الله علی کل حال»، قال: قلت: أصـلحک الله وما وجه ذکر الله علی کل حال، قال: «یذکر الله عند المعصیه یهمّ بهـا فیحـول ذکر الله بینه وبین تلـک المعصـیه، وهـو قـول الله: ﴿إن الـذین اتقـوا إذا مسـهم طـائف من الشـیطان تـذکروا فـإذا هم مبصرون﴾((۶))»((۷)).

وعن أبی بصـیر، قـال: قـال الصادق جعفر بن محمـد (علیه السـلام): «من أقام فرائض الله واجتنب محارم الله وأحسن الولایه لأهل بیتی وتبرأ من أعداء الله فلیدخل من أی

۱- معانی الأخبار: ص۵۹، الأصول: ص۳۹۴

۲- معانی الأخبار: ص۱۰۵

۳- معانی الأخبار: ص۱۱۳

۴- سوره السجده: ۱۴

۵- معانی الأخبار: ص۱۰۵، ثواب الأعمال: ص۴

۶- سوره الأعراف: ۲۰۱

۷- معانی الأخبار: ص۱۱۳

أبواب الجنه الثمانيه شاء»([(۱)](#)).

أقول: لعل الأبواب ثمانيه لأن الحواس خمس، ويضاف البطن والفرج وعمل القلب، وأبواب النار سبعه لأن الشم لا كبيره له حتى يدخل الإنسان به النار، فإذا كانت الطاعات متساويه دخل من أى الثمانيه، أو المعاصى كذلك من أى السبعه، وإذا كان بعضها أكثر دخل من الباب المرتبط به، والعلم عند الله سبحانه.

وعن أبى حمزه الثمالى، عن على بن الحسين (عليه السلام) قال: «من عمل بما افترض الله عليه فهو من خير الناس، ومن اجتنب ما حرم الله عليه فهو من أعبد الناس، ومن قنع بما قسم الله له فهو من أغنى الناس»([(۲)](#)).

وعن زيد الشحام، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «احذروا سطوات الله بالليل والنهار»، فقلت: وما سطوات الله، قال: «أخذه على المعاصى»([(۳)](#)).

فصل فى وجوب أداء الفرائض

فصل فى وجوب أداء الفرائض

عن أبى حمزه الثمالى، قال: قال على بن الحسين (عليه السلام): «من عمل بما افترض الله عليه فهو من خير الناس»([(۴)](#)).

وعن أبى السفاتج، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى قول الله عز وجل: (اصبروا وصابروا ورابطوا)([(۵)](#))، قال: «اصبروا على الفرائض، وصابروا على المصائب، ورابطوا على

۱- المجالس: ص۲۸۴

۲- وسائل الشيعه: ج۶ ص۲۰۴

۳- وسائل الشيعه: ج۶ ص۲۰۵

۴- الأصول: ص۳۴۸

۵- سوره آل عمران: ۲۰۰

الأئمه»([(١)](#)).

أقول: هـذا من بـاب التأويـل أو بعض المصـاديق، وإنمـا ظاهره أن يصبر هو، وأن يصابر كل واحـد منهما الآخر، وأن يرابطوا فى الثغور فى سبيل الله، وهو مصداق آخر من الصبر، كما أن (واتقوا) فى خاتمه الآيه أيضاً مصداق من مصاديق الصبر.

وعن أبى السفاتج: «واتقوا الله ربكم فيما افترض عليكم»([(٢)](#)).

وعن محمـد الحلبى، عن أبى عبـد الله (عليه السـلام) قـال: قـال الله تبـارك وتعـالى: «مـا تحبب إلىّ عبـدى بـأحب مما افترضـت عليه»([(٣)](#)).

وعن عبـد الله بن أبى يعفور، عن أبى عبـد الله (عليه السـلام) فى قول الله عز وجل: (اصبروا وصابروا ورابطوا)([(۴)](#)) قال: «اصبروا على الفرائض»([(۵)](#)).

وعـن السـكونى، عـن أبى عبـد الله (عليـه السـلام) قـال: قـال رسـول الله (صـلى الله عليـه وآلـه): «اعمـل بفرائض الله تكـن أتقى الناس»([(۶)](#)).

وعن أبى حمزه، عن على بن الحسين (عليه السلام)، قال: «من عمل بما افترض الله عليه فهو من أعبد الناس»([(٧)](#)).

وعـن محمـد بن الحسـين الرضـى الموسـوى فى (نهـج البلاـغه)، عن أمير المـؤمنين (عليـه السـلام) إنه قـال: «إن الله فرض عليكم فرائض فلا تضيعوها، وحدّ لكم حدوداً فلا تعتدوها، ونهاكم عن أشياء فلا تنتهكوها، وسكت لكم عن أشياء ولم يدعها

١- الأصول: ص٣۴٨

٢- الأصول: ص٣۴٨

٣- الأصول: ص٣۴٨

۴- سوره آل عمران: ٢٠٠

۵- الأصول: ص٣۴٨

۶- الأصول: ص٣۴٨

٧- الأصول: ص٣۴٩

نسياناً فلا تتكلفوها»([(١)]).

أقول: (حـد) أى الأحكام، فإن الإنسان يقف إلى تلك الحـدود، سواء فى البيع أو الإرث أو القضاء أو الديات أو غيرها. (نهاكم) أى المحرمات، و(سكت) فإن كل شيء مطلق فلا يلزم على الإنسان الاحتياط وإنما هى مباحه.

وعن السـكونى، عن الصادق (عليه السـلام)، عن آبائه (عليهم السـلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «اعمل بفرائض الله تكن من أتقى الناس، وارض بقسم الله تكن من أغنى الناس، وكف عن محارم الله تكن من أورع الناس، وأحسن مجاوره من يجاورك تكن مؤمناً، وأحسن مصاحبه من صاحبك تكن مسلماً»([(٢)]).

أقول: المجاوره أقل من الصحبه وأشد، لأنها دائمه، ولذا فالحسن فيها علامه الإيمان، ومن المعلوم أن الإيمان أخص من الإسلام.

فصل فى استحباب الصبر فى جميع الأمور

فصل فى استحباب الصبر فى جميع الأمور

عن حفص بن غيـاث، قـال: قـال أبو عبـد الله (عليه السـلام): «يـاحفص إن من صبر صبر قليلاً وإن من جزع جزع قليلاً» ثم قال: «عليـك بـالصبر والرفق، فقـال: (واصـبر على مـا يقولون واهجرهم هجراً جميلاً * وذرنى والمكـذبين أولى النعمه)([(٣)])، وقال: (ادفع بالتى هى أحسن السـيئه فإذا الـذى بينك وبينه عـداوه كأنه ولى حميم * وما يلقيها إلاّ الـذين صبروا وما يلقيها إلاّ ذو حظ عظيم)([(۴)])، فصبر حتى نالوه بالعظائم ورموه بها، فضاق صـدره فأنزل الله عليه: (ولقـد نعلم أنك يضـيق صـدرك بما يقولون * فسبح بحمد

١- نهج البلاغه: القسم الثانى ص١۶۶

٢- مجالس ابن الشيخ: ص٧۵

٣- سوره المزمل: ١٠ _ ١١

۴- سوره فصلت: ٣۴ _ ٣۵

ربک وکن من الساجدین)(۱).

ثم کـذبوه ورموه فحزن لـذلک، فـأنزل الله: (قـد نعلم إنه لیحزنـک الـذی یقولون فإنهم لا یکـذبونک ولکن الظالمین بآیات الله یجحدون * ولقد کذبت رسل من قبلک فصبروا علی ما کذبوا وأوذوا حتی أتاهم نصرنا)(۲)، فألزم النبی (صلی الله علیه وآله) نفسه الصبر، فتعـدوا فذکروا الله تبارک وتعالی فکذبوه فقال: قد صبرت فی نفسـی وأهلی وعرضـی ولا صبر لی علی ذکر إلهی، فأنزل الله عز وجل: (فاصبر علی ما یقولون)(۳) فصبر فی جمیع أحواله.

ثم بشـر فی عترته بالأئمه (علیهم السـلام) ووصفوا بالصبر، فقال جل ثناؤه: (وجعلناهم أئمه یهدون بأمرنا لما صبروا وکانوا بآیاتنا یوقنون)(۴)، فعنـد ذلک قال النبی (صـلی الله علیه وآله): الصبر من الإیمان کالرأس من الجسـد، فشـکر الله ذلک له فأنزل الله: (وتمت کلمه ربـک الحسـنی علی بنی إسـرائیل بما صبروا ودمرنا ما کان یصـنع فرعون وقومه وماکانوا یعرشون)(۵) فقال: إنه بشری وانتقام.

فأباح الله له قتال المشـرکین، فأنزل الله: (فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم کل مرصد)(۶) (واقتلوهم حیث ثقفتموهم)(۷) فقتلهم الله علی یدی رسول الله (صـلی الله علیه وآله) وأحبائه وجعل له ثواب صبره مع ما ادخر له فی الآخره، فمن صبر واحتسب لم یخرج من الدنیا حتی یقر الله له عینه فی أعدائه مع ما یدخر له فی الآخره»(۸).

أقول: (من صبر) و(من جزع) أی اصبر فزمان الصبر قلیل وأثره الحسن یبقی أبداً، ولا تجزع فزمان الجزع قلیل وأثره السـیء یبقی أبـداً، (کالرأس من الجسـد) فکما أنه إذا قطع الرأس لا فائـده فی الجسـد، کذلک إذا ذهب الصبر لا فائده فی الإیمان، ولا یأتی منه ما یأتی من الإیمان المقارن للصبر.

۱- سوره الحجر: ۹۷ _ ۹۸

۲- سوره الأنعام: ۳۳ _ ۳۴

۳- سوره طه: ۱۳۰، سوره ق: ۳۹

۴- سوره السجده: ۲۴

۵- سوره الأعراف: ۱۳۷

۶- سوره التوبه: ۵

۷- سوره البقره: ۱۹۱، سوره النساء: ۹۱

۸- الأصول: ص ۳۵۱

وعن العزرمی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «سیأتی علی الناس زمان لا ینال فیه الملک إلاّـ بالقتل» إلی أن قال: «فمن أدرک ذلک الزمان فصبر علی الفقر وهو یقدر علی الغنی، وصبر علی البغضه وهو یقدر علی المحبه، وصبر علی الذل وهو یقدر علی العز، آتاه الله ثواب خمسین صدیقاً ممن صدق بی»((۱)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، بإسناده عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی وصیته لمحمد بن الحنفیه، قال: «ألق عنک واردات الهموم بعزائم الصبر، عود نفسک الصبر فنعم الخلق الصبر، واحملها علی ما أصابک من أهوال الدنیا وهمومها»((۲)).

أقول: (واردات الهموم) فإذا صبر الإنسان لایؤثر فیه الهم، لأنه ینتظر الفرج ویعلم أنه یزول، و(احملها) أی احمل نفسک بسبب الصبر.

وعن عبد الله بن میمون، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبیه (علیهما السلام)، قال: قال الفضل بن عباس فی حدیث، قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن استطعت أن تعمل بالصبر مع الیقین فافعل، فإن لم تستطع فاصبر، فإن فی الصبر علی ما تکره خیراً کثیراً، واعلم أن النصر مع الصبر، وأن الفرج مع الکرب، **(**فإن مع العسر یسراً * إن مع العسر یسراً**)**((۳))»((۴)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یقول: «إنی لأصبر من غلامی هذا ومن أهلی علی ما هو أمر من الحنظل، إنه من صبر نال بصبره درجه الصائم القائم، ودرجه الشهید الذی قد ضرب بسیفه قدام محمد

۱- الأصول: ص۳۵۳

۲- الفقیه: ج۲ ص۳۴۵

۳- سوره الشرح: ۵ ــ ۶

۴- الفقیه: ج۲ ص۳۵۸

(صلى الله عليه وآله)»((۱)).

وعن محمد بن الحسين الرضي في (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، إنه قال: «لا يعدم الصبور الظفر، وإن طال به الزمان»((۲)).

قال: وقال (عليه السلام): «من لم ينجه الصبر أهلكه الجزع»((۳)).

قال: وقال (عليه السلام): «الصبر يناضل الحدثان، والجزع من أعوان الزمان»((۴)).

أقول: (يناضل) أي يحارب مشكلات الحدثين، وهما الليل والنهار، فيدفعها، لأن الصبر يرجح على المشكلات.

(من أعوان الزمان) أي على الإنسان، فإذا جزع كان جزعه مشكله ترد عليه علاوه على مشكله الزمان من فقر ونحوه، فالجزع لأنه لا ينفع في دفع المشكله بل يزيد مشكله على مشكله.

والحسن بن محمد الديلمي في (الإرشاد)، عن الصادق (عليه السلام)، إنه جاءت إليه امرأه فقالت: إن ابني سافر عني وقد طالت غيبته عني واشتد شوقي إليه فادع الله لي، فقال لها: «عليك بالصبر»، فاستعملته ثم جاءت بعد ذلك فشكت إليه طول غيبه ابنها، فقال لها: «ألم أقل لك عليك بالصبر»، فقالت: يا بن رسول الله كم الصبر، فو الله لقد فني الصبر، فقال: «ارجعي إلى منزلك تجدي ولدك قد قدم من سفره»، فنهضت فوجدته قد قدم، فأتت به إليه فقالت: أوحي بعد رسول الله، قال: «لا، ولكن عند فناء الصبر يأتي الفرج، فلما قلت فني الصبر عرفت أن الله قد فرج

۱- ثواب الأعمال: ص۱۰۷

۲- نهج البلاغه: القسم الثاني ص۱۸۳

۳- نهج البلاغه: القسم الثاني ص۱۸۷

۴- نهج البلاغه: القسم الثاني ص۱۹۲

عنک بقدوم ولدک»([(۱)]).

أقول: وقد علم الإمام (علیه السلام) أنها صادقه فی نفاد صبرها، وإلا فلیس کل أحد یقول: فنی صبری، فنی صبره ویأتیه الفرج عند قوله أو زعمه ذلک.

فصل فی استحباب الحلم

فصل فی استحباب الحلم

أقول: الحلم عن الغیر، والصبر أعم.

عن محمد بن عبد (عبید خ ل) الله، قال: سمعت الرضا (علیه السلام) یقول: «لا یکون الرجل عابداً حتی یکون حلیماً، وإن الرجل کان إذا تعبد فی بنی إسرائیل لم یعد عابداً حتی یصمت قبل ذلک عشر سنین»([(۲)]).

وعن زراره، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: کان علی بن الحسین (علیه السلام) یقول: «إنه لیعجبنی الرجل أن یدرکه حلمه عند غضبه»([(۳)]).

وعن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن الله یحب الحیی الحلیم العفیف المتعفف»([(۴)]).

أقول: (المتعفف) الذی إذا لم یکن ذاتاً عفیفاً التزم بالعفه، وسیأتی شبه ذلک فی (الحلم) و(التحلم)، قال الشاعر: (ولن تستطیع الحلم حتی تحلما)، فإن الملکات إنما تحصل بالتدریج.

وعن حفص بن أبی عایشه، قال: بعث أبو عبد الله (علیه السلام) غلاماً له فی حاجه فأبطأ فخرج علی أثره لما أبطأه، فوجده نائماً، فجلس عند رأسه یروحه حتی انتبه،

۱- وسائل الشیعه: ج۶ ص۲۰۹
۲- الأصول: ص۳۶۳
۳- الأصول: ص۳۶۳
۴- الأصول: ص۳۶۴

فقال له أبو عبد الله (عليه السلام): «يا فلان والله ما ذلک لک، تنام اللیل والنهار، لک اللیل ولنا منک النهار»((۱)).

وعن جابر، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن الله يحب الحيی الحليم»((۲)).

وعنهم، عن ابن خالد ، عن علی بن حفص، رفعه إلی أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ما أعز الله بجهل قط، ولا أذل بحلم قط»((۳)).

وعنه، عن بعض أصحابه رفعه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «کفی بالحلم ناصراً»، وقال: «إذا لم تکن حليماً فتحلم»((۴)).

وعن سعيد بن يسار، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إذا وقع بين رجلين منازعه نزل ملکان فيقولان للسفيه منهما: قلت وقلت وأنت أهل لما قلت، وستجزی بما قلت، ويقولان للحليم منهما: صبرت وحلمت سيغفر لک إن أتممت ذلک، وإن رد الحليم عليه ارتفع الملکان»((۵)).

وعن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصيه النبی لعلی (علیهما السلام)، قال: «يا علی ألا أخبرکم بأشبهکم بی خلقاً، قالوا: بلی يا رسول الله، قال: أحسنکم خلقاً، وأعظمکم حلماً، وأبرکم بقرابته، وأشدکم من نفسه إنصافاً»((۶)).

أقول: (خلقاً) فی الأول الأعم من حسن الخلق، فإن (الخلق) يستعمل فی مطلق سيره الإنسان.

وعن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «کلمتان

۱- الأصول: ص۳۶۴

۲- الأصول: ص۳۶۳

۳- الأصول: ص۳۶۳

۴- الأصول: ص۳۶۳

۵- الأصول: ص۳۶۴

۶- الأصول: ص۳۶۴

غريبتان فاحتملوهما، كلمه حكمه من سفيه فاقبلوها، وكلمه سفه من حكيم فاغفروها»((۱)).

وعن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده عن على (عليهم السـلام)، قال: قال رسول الله (صـلى الله عليه وآله): «ما جمع شيء إلى شيء أفضل من حلم إلى علم»((۲)).

وعن جعفر بن محمد، عن آبائه، عن على (عليهم السـلام)، قال: قال رسول الله (صـلى الله عليه وآله): «والذى نفسى بيده ما جمع شيء إلى شيء أفضل من حلم إلى علم»((۳)).

وعن محمـد بن الحسين الرضـى فى (نهـج البلاـغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السـلام)، إنه قال: «أول عوض الحليم من حلمه أن الناس أنصاره على الجاهل»((۴)).

قال: وقال (عليه السلام): «إن لم تكن حليماً فتحلم، فإنه قل من تشبه بقوم إلاّ أوشك أن يكون منهم»((۵)).

فصل فى استحباب الرفق فى الأمور

فصل فى استحباب الرفق فى الأمور

عن معاذ بن مسلم، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «الرفق يمن، والخرق شؤم»((۶)).

أقول: (يمن، شؤم) اليمن ما يوجب راحه الروح أو الجسم، والشؤم بالعكس.

وعن جابر، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: «إن الله رفيق يحب الرفق، ويعطى على

۱- الفقيه: ج۲ ص۲۵۴، معانى الأخبار: ص۱۰۴

۲- الخصال: ج۱ ص۶

۳- الخصال: ج۱ ص۶

۴- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۱۹۱

۵- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۱۹۱

۶- الأصول: ص۳۶۷

الرفق ما لا يعطى على العنف»((۱)).

أقول: (رفيق) من باب (خذ الغايات واترک المبادی)، (يعطى) الجاه والمال والعلم وغيرها.

وعن محمد بن عبد الرحمن بن أبی ليلى، عن أبيه، عن أبی جعفر (عليه السلام)، قال: «إن لكل شیء قفلاً وقفل الإيمان الرفق»((۲)).

أقول: فإذا رفق الإنسان كان إيمانه محفوظاً، كما أن القفل على المال ونحوه يجعله محفوظاً، فإن غير الرفيق يسب ويضرب ويقتل وينهب إلى غير ذلک وكله مخالف للإيمان.

وبإسناده قال: قال أبو جعفر (عليه السلام): «من قسم له الرفق قسم له الإيمان»((۳)).

وعن أحمد بن زياد بن أرقم، عن رجل، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «أيما أهل بيت أعطوا حظهم من الرفق فقد وسع الله عليهم فی الرزق، والرفق فی تقدير المعيشه خير من السعه فی المال، والرفق لا يعجز عنه شیء، والتبذير لا يبقى معه شیء، إن الله عز وجل رفيق يحب الرفق»((۴)).

وعن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبی جعفر (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لو كان الرفق خلقاً يرى ما كان مما خلق الله شیء أحسن منه»((۵)).

وعن موسى بن بكر، عن أبی الحسن (عليه السلام)، قال: «الرفق نصف العيش»((۶)).

أقول: عيش الإنسان يتوقف على المأكل والمشرب وما أشبه من ناحيه،

۱- الأصول: ص۳۶۷

۲- الأصول: ص۳۶۶

۳- الأصول: ص۳۶۶

۴- الأصول: ص۳۶۷

۵- الأصول: ص۳۶۷

۶- الأصول: ص۳۶۷

والتلائم مع الاجتماع من ناحيه ثانيه، والرفق مفتاح التلائم، فهو نصف العيش السعيد نصفاً عرفياً، لا هندسياً، ويحتمل أن يراد بالرفق الرفق فى كل شىء أعم من التلائم الاجتماعى، فيشمل الرفق بالبدن وباللباس وبالدار وفى الأكل والشرب وغير ذلك.

وعن حماد بن بشير، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن الله رفيق يحب الرفيق» الحديث((١)).

وعن زراره، عن أبى جعفر (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن الرفق لم يوضع على شىء إلاّ زانه، ولا نزع من شىء إلاّ شانه»((٢)).

وعن عمر بن أبى المقدام رفعه، عن النبى (صلى الله عليه وآله) قال: «إن فى الرفق الزياده والبركه، ومن يحرم الرفق يحرم الخير»((٣)).

أقول: الزياده من حيث الكم، والبركه أى الدوام من حيث الكيف، وقد تقدم الوجه فى أمثال هذا الحديث.

وعن عبد الله بن المغيره، عمن ذكره، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «ما زوى الرفق عن أهل بيت إلاّ زوى عنهم الخير»((٤)).

وعن هشام بن أحمر، عن أبى الحسن (عليه السلام)، قال: قال لى، وجرى بينى وبين رجل من القوم كلام، فقال لى: «ارفق بهم، فإن كفر أحدهم فى غضبه، ولا خير فى من كان كفره فى غضبه»((٥)).

أقول: فإن بعض الناس إذا غضبوا كفروا، ومثل هؤلاء دينهم لا قيمه

١- الأصول: ص٣٦٦

٢- الأصول: ص٣٦٧

٣- الأصول: ص٣٦٧

٤- الأصول: ص٣٦٧

٥- الأصول: ص٣٦٧

له، كما إنهم لا شخصيه لهم حتى يقابلهم الإنسان بكلام.

وعن السكونى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن الله رفيق يحب الرفق ويعين عليه» الحديث((۱)).

وبهذا الإسناد قال: «ما اصطحب اثنان إلّا كان أعظمهما أجراً وأحبهما إلى الله أرفقهما بصاحبه»((۲)).

وعن ثعلبه عمن حدثه، عن أحدهما (عليهما السلام)، قال: «إن الله رفيق يحب الرفق» الحديث((۳)).

وعن الفضيل بن عثمان، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «من كان رفيقاً فى أمره نال ما يريد من الناس»((۴)).

فصل فى استحباب التواضع

فصل فى استحباب التواضع

عن معاويه بن عمار، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: سمعته يقول: «إن فى السماء ملكين موكلين بالعباد، فمن تواضع لله رفعاه، ومن تكبر وضعاه»((۵)).

وعن عمرو بن أبى المقدام، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «فيما أوحى الله عز وجل إلى داود (عليه السلام): «يا داود كما أن أقرب الناس من الله المتواضعون كذلك أبعد الناس من الله المتكبرون»((۶)).

۱- الأصول: ص ۳۶۷

۲- الأصول: ص ۳۶۷

۳- الأصول: ص ۳۶۷

۴- الأصول: ص ۳۶۷

۵- الأصول: ص ۳۶۸

۶- الأصول: ص ۳۶۹

وعن أبی بصیر، عن أبی الحسن موسی (علیه السلام) فی حدیث قال: «فأوحی الله إلی الجبال: إنی واضع سفینه نوح عبدی علی جبل منکن، فتطاولت وشمخت وتواضع الجودی، وهو جبل عندکم فضربت السفینه بجؤجؤها الجبل»((۱)).

وعنهم، عن أحمد، عن ابن فضال، عن العلا بن زین، عن محمد بن مسلم، قال: سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یذکر: إنه أتی رسول الله (علیه السلام) ملک فقال: «إن الله یخیرک أن تکون عبداً رسولاً ـ متواضعاً، أو ملکا رسولاً ـ قال: فنظر إلی جبرئیل، وأومی بیده أن تواضع، فقال: عبداً متوضعاً رسولاً، فقال الرسول مع أنه لا ینقصک مما عند ربک شیئاً، قال: ومعه مفاتیح خزائن الأرض»((۲)).

أقول: حقیقه الرسول (صلی الله علیه وآله) ما کانت تختلف بالأمرین، وإنما الفارق العنوان فقط، مثلاً یقال فی التشهد: (عبده ورسوله) أی مملوکه ورسوله، وإضافه الملک إلیه سبحانه، من باب (بیت الله) تشریفیه، قال سبحانه: (إن الله قدبعث لکم طالوت ملکاً)((۳))، لکن الرسول (صلی الله علیه وآله) تواضع حتی فی الاسم، لا لأن منزلته عند الله تختلف، فقد نص فی الحدیث بعدم ذلک، بل لملاحظه قلوب الناس، حتی لا ـ یزعموا کبریاءً فی اسمه، وللأسوه مما یوجب اقتداء الرؤساء به فی التواضع، قال سبحانه: (لن یستنکف المسیح أن یکون عبداً لله ولا الملائکه المقربون)((۴)).

عن علی بن أسباط، عن الحسن بن الجهم، عن أبی الحسن (علیه السلام)، قال: قال: «التواضع أن تعطی الناس ما تحب أن تعطاه»((۵)).

أقول: هذا لازم التواضع، إذ هو وضع الشیء فی موضعه وعدم الاعتلاء

۱- الأصول: ص۳۶۹

۲- الأصول: ص۳۶۸

۳- سوره البقره: ۲۴۷

۴- سوره النساء: ۱۷۲

۵- الأصول: ص۳۶۹

على الحق، ولازم ذلک إعطاء الناس حقوقهم.

قال: وفی حدیث آخر، قال (علیه السلام): «التواضع درجات، منها أن یعرف المرء قدر نفسه فینزلها منزلتها بقلب سلیم، لا یحب أن یأتی إلی أحد إلاّ مثل ما یؤتی إلیه، إن رأی سیئه دراها بالحسنه، کاظم الغیظ، عاف عن الناس، والله یحب المحسنین»((۱)).

وعن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصیه النبی لعلی (علیهما السلام)، قال: «یا علی، والله لو أن الوضیع فی قعر بئر لبعث الله عز وجل إلیه ریحاً ترفعه فوق الأخیار فی دوله الأشرار»((۲)).

أقول: (فوق الأخیار) أی یکون سید الأخیار (فی دوله الأشرار) أی ولو کانت الدوله بید الأشرار، وذلک لأن الأخیار یحبونه فیسودونه علیهم، إذا لم یکن هناک من هو فوقه تواضعاً، إذ قد عرفت أن التواضع عباره عن إعطاء کل ذی حق حقه، وأن یعرف قدر نفسه فلا یجعلها فوق مستواها.

وعن الحسن بن الجهم، قال: سألت الرضا (علیه السلام) فقلت له: جعلت فداک ما حد التوکل، فقال لی: «أن لا تخاف مع الله أحداً»، قال: قلت: جعلت فداک فما حد التواضع، فقال: «أن تعطی الناس من نفسک ما تحب أن یعطوک مثله»، قلت: جعلت فداک أشتهی أن أعلم کیف أنا عندک، فقال: «انظر أنا عندک»((۳)).

أقول: (أن لا تخاف) أی فی مرتبه الخوف من الله، لا أن لا یخاف الإنسان سلطاناً جائراً أو ما أشبه ذلک، (کیف أنا عندک) لأن القلب یهدی إلی القلب، فإذا عظم إنسان إنساناً عاکسه بالتعظیم، وکذلک إذا حقره، وهکذا، ولعل الإتیان بباب التفاعل لأجل ذلک، حیث إن هذا إذا وضع نفسه لذاک وضع ذاک نفسه لهذا، من باب تضارب إذا

۱- الأصول: ص۳۶۹

۲- الفقیه: ج۲ ص۳۳۷

۳- عیون أخبار الرضا: ص۲۱۳

ضرب كل واحد منهم الآخر، وفرقه مع ضارب: إن في المفاعله يكون الابتداء من أحدهما، وفي التفاعل يقع الأمران معاً، وأريد بالتواضع التلازم من دون أن يكون أحدهما سابقاً على الآخر.

وعن السكوني، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، قال: «إن من التواضع أن يرضى بالمجلس دون المجلس، وأن يسلم على من تلقى، وأن يترك المراء وإن كان محقاً، ولا تحب أن تحمد على التقوى»((١)).

فصل في استحباب التواضع عند تجدد النعمه

فصل في استحباب التواضع عند تجدد النعمه

عن مسعده بن صدقه، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، في حديث جعفر بن أبي طالب مع النجاشي ملك الحبشه: إن النجاشي قال: إنا نجد فيما أنزل الله على عيسى (عليه السلام) أن من حق الله على عباده أن يحدثوا لله تواضعاً عند ما يحدث لهم من نعمه، فلما بلغ النبي (صلى الله عليه وآله) قال لأصحابه: «إن الصدقه تزيد صاحبها كثره، فتصدقوا يرحمكم الله، وإن التواضع يزيد صاحبه رفعه، فتواضعوا يرفعكم الله، وإن العفو يزيد يزيد صاحبه عزاً فاعفوا يعزكم الله»((٢)).

فصل في تأكد استحباب التواضع للعالم والمتعلم

فصل في تأكد استحباب التواضع للعالم والمتعلم

عن معاويه بن وهب، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «اطلبوا العلم وتزينوا معه بالحلم والوقار، وتواضعوا لمن تعلّمونه العلم، وتواضعوا لمن طلبتم منه العلم،

١- معاني الأخبار: ص١٠٨، الأصول: ص٣٦٨

٢- الأصول: ص٣٦٨

ولاتكونوا علماء جبارين فيذهب باطلكم بحقكم((١)).

أقول: (فيذهب باطلكم) العالم الجبار إذا لم يكن فى الحكم، يتكبر على الناس ويجبرهم على إعطائه المال والخضوع له، وهذا الباطل منه يوجب عدم سماع الناس للحق الذى يقوله، وعدم التأسى به فى الحق الذى يعمله، والحاصل إن باطله فى بعض يوجب نظر الناس إلى كل أعماله بأنها باطله، وأما إذا كان فى الحكم فالأمر أوضح.

وعن محمد بن سنان رفعه، قال: قال عيسى بن مريم (عليه السلام) للحواريين: «لى إليكم حاجه اقضوها لى، فقالوا: قضيت حاجتك يا روح الله، فقام فغسل أقدامهم، فقالوا: كنا أحق بهذا منك، فقال: إن أحق الناس بالخدمه العالم، إنما تواضعت هكذا لكى ما تتواضعوا بعدى فى الناس كتواضعى لكم، ثم قال عيسى: بالتواضع تعمر الحكمه لا بالتكبر، وكذلك فى السهل ينبت الزرع لا فى الجبل»((٢)).

أقول: تعمير الحكمه، لأن الحكمه عباره عن وضع كل شيء موضعه المقرر له، وحيث كان الإنسان متواضعاً لا يستنكف أن يضع الأشياء موضعها، بخلاف ما إذا كان متكبراً، مثلاً إذا جاءه فقير مؤمن لا يستنكف أن يقوم له لإيمانه، بينما إذا كان متكبراً لم يفعل ذلك، إلى غيرها من الأمثله، وعمران الحكمه بالفعليه لا أن الشخص يعلمها فقط.

فصل فى استحباب التواضع فى المأكل والمشرب ونحوهما

فصل فى استحباب التواضع فى المأكل والمشرب ونحوهما

عن عبد الرحمن بن الحجاج، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «أفطر رسول الله (صلى الله عليه وآله) عشيه خميس فى مسجد قبا، فقال: هل من شراب، فأتاه أوس بن خولى الأنصارى

١- الأصول: ص١٨

٢- الأصول: ص١٨

بعس مخيض بعسل، فلما وضعه على فيه نحاه، ثم قال: شرابان يكتفى بأحدهما من صاحبه، لا أشربه ولا أحرمه، ولكن أتواضع لله، فإنه من تواضع لله رفعه الله، ومن تكبر خفضه الله، ومن اقتصد فى معيشته رزقه الله، ومن بذر حرمه الله، ومن أكثر ذكر الموت أحبه الله»((۱)).

أقول: عدم الشرب من التواضع، إذ ليس أكل اللذيذ أو شربه إلاّ لاشتهاء الفم، فإذا وضع الإنسان نفسه دون ذلک كان تواضعاً، لكن هذا إذا لم يكن الأمر صالحاً للبدن، وإلاّ لم يكن من التكبر، بل من «إن لبدنک عليک حقاً».

وعن داود، عن أبى عبد الله (عليه السلام) مثله، وقال: «ومن أكثر ذكر الموت أظله الله فى جنته»((۲)).

وعن هشام بن سالم، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «مر على بن الحسين (عليه السلام) على المجذمين وهو راكب حماره وهم يتغدون، فدعوه إلى الغدا، فقال: أما لولا ـ أنى صائم لفعلت، فلما صار إلى منزله أمر بطعام فصنع وأمر أن يتنوقوا فيه، ثم دعاهم فتغدوا عنده وتغدى معهم»((۳)).

أقول: (معهم) لا فى إنائهم، فإن الجذام معد كما لا يخفى، وإنما فعل الإمام (عليه السلام) ذلک تواضعاً لله وجبراً لكسر قلوبهم.

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه) عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: «القناعه مال لا ينفد»((۴)).

أقول: القناعه نوع من التواضع، لكن فى بعد خاص.

۱- الأصول: ص۳۶۸
۲- الأصول: ص۳۶۸
۳- الأصول: ص۳۶۹
۴- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۱۵۶

فصل فی وجوب إیثار رضی الله علی هوی النفس

فصل فی وجوب إیثار رضی الله علی هوی النفس

عن عاصم بن حمید، عن أبی عبیده، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن الله عز وجل یقول: وعزتی وعظمتی وعلوی وارتفاع مکانی لا یؤثر عبد هوای علی هوی نفسه إلاّ کفیت علیه صنعته، وضمنت السماوات والأرض رزقه، وکنت له من وراء تجاره کل تاجر»((۱)).

أقول: هذا بالإضافه إلی أنه غیبی، لأن کل إنسان یقدم الفضیله، وأوامر الله کلها فضیله، علی الهوی الداعیه إلی الرذیله، یحبه الناس ویلتفون حوله، وبذلک تکفیه صنعته فی معاشه.

(وکنت) لأنه اتبع السبب، والأسباب کلها بید الله ومن جعله، فإن تجاره التجار لا وراء لها بینما إذا کان الله وراء التجاره ربح بکل حال، وکأنه قصد بذلک أن هذا الإنسان وراء تجارته التجار، ویکون وراء تجاره التجار الذین یتعاملون معه الله سبحانه مما یکون ربحه تجارته مضموناً قطعاً، ویحتمل فی الحدیث معنی آخر.

وعن أبی حمزه، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال الله عز وجل: «وعزتی وجلالی وعظمتی وبهائی وعلو ارتفاعی لا یؤثر عبد مؤمن هوای علی هواه فی شیء من أمر الدنیا إلاّ جعلت غناه فی نفسه، وهمته فی آخرته، وضمنت السماوات والأرض رزقه، وکنت له من وراء تجاره کل تاجر»((۲)).

أقول: (غناه فی نفسه) لأن الإنسان إذا رجح الهوی کان یتطلب دائماً الغنی فی الخارج، غنی فی المال أو فی الجنس أو فی الجاه أو ما أشبه، فیرکض دائماً لتحصیل ذلک، بینما إذا رجح إراده الله تعالی فهو یقنع بما قسمه الله، أی

۱- الأصول: ص۳۷۷، الخصال: ج۱ ص۵

۲- الأصول: ص۳۷۷، المحاسن: ص۲۸

لا یطمع ولا یحرص ولا یمد عینه إلی ما لیس له، فیکون غناه فی نفسه.

وعن أبی حمزه، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): یقول الله عز وجل: وعزتی وجلالی وکبریائی ونوری وعلوی وارتفاع مکانی لایؤثر عبد هواه علی هوای إلا شتّت علیه أمره، ولبست علیه دنیاه، وشغلت قلبه بها، ولم آته منها إلاّ ما قدرت له، وعزتی وجلالی وعظمتی ونوری وعلوی وارتفاع مکانی لا یؤثر عبد هوای علی هواه إلاّ استحفظته ملائکتی، وکفلت السماوات والأرضین رزقه، وکنت له من وراء تجاره کل تاجر، وأتته الدنیا وهی راغمه»((۱)).

أقول: (شتت علیه أمره) هوی الله سبحانه مجموعه تحت ضابطه الحکمه والعقلانیه، بینما هوی الإنسان لا ضابط له، قال سبحانه: (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذکرنا واتبع هواه وکان أمره فرطا)((۲))، کالعنب المفرط الذی سقط عن العنقود فلا ضابط لها ولا رابط، فإذا اتبع الشخص هواه تشتت أمره، فیوماً هواه مع زید ویوماً مع عمرو وهکذا فی کل الشؤون.

(لبست) لأنه لا یعرف الدنیا الصالحه من الدنیا الفاسده.

لا یقال: فلماذا نری کثیراً من المؤمنین مشتته أمورهم، وکثیراً من الفاسقین بالعکس.

لأنه یقال: قد تقدم أن المؤمن الذی أخذ ببعض الإسلام، والکافر الذی أخذ ببعضه، یؤثر عدم البعض فی الأول، والبعض فی الثانی أثره، فمن لم ینظم أمره من المؤمنین یتشتت أمره فی هذا البعد، ومن نظم أمره من الکافرین یجتمع أمره فی هذا البعد وهکذا، إلی غیر ذلک من أبعاض الدین التی بمجموعها هی إراده الله سبحانه وهواه.

وقوله: (هوای) من باب المشاکله، مثل: (تعلم ما فی نفسی ولا

۱- الأصول: ص۴۶۴

۲- سوره الکهف: ۲۸

أعلم ما فی نفسک)((۱)).

وعن إسماعیل بن محمد، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «إن الله عز وجل یقول: إنی لست کل کلام الحکمه أتقبل، إنما أتقبل هواه وهمه، فإن کان هواه وهمه فی رضای جعلت همه تقدیساً وتسبیحاً»((۲)).

أقول: لأن الأعمال بالنیات، فإذا کان الکلام صحیحاً بدون نیه صحیحه لم یکن مقبولاً، وکذلک فی سائر الأعمال، و(الهوی) المیل، و(الهم) الاهتمام العملی، فإن الإنسان قد یکون هواه مع شیء ولکن لا یعمل له.

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال (علیه السلام): «جاهد هواک کما تجاهد عدوک»((۳)).

وفی (ثواب الأعمال)، عن أحمد بن محمد، عن أبیه، عن الحسین بن إسحاق، عن علی بن مهزیار، عن محمد بن أبی عمیر، عن منصور بن یونس، عن أبی حمزه، قال: سمعت علی بن الحسین (زین العابدین خ ل) (علیه السلام) یقول: «إن الله جل جلاله یقول: وعزتی وجلالی وعظمتی وجمالی وبهائی وعلوی وارتفاع مکانی، لا یؤثر عبد هوای علی هواه إلاّ جعلت همه فی آخرته، وغناه فی قلبه، وکففت عنه ضیعته، وضمنت السماوات والأرض رزقه، وأتته الدنیا وهی راغمه»((۴)).

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، إنه قال فی خطبه له: «أیها الناس إن أخوف ما أخاف علیکم اثنتان، اتباع الهوی وطول الأمل، فأما اتباع الهوی فیصد عن الحق، وأما طول الأمل فینسی الآخره»((۵)).

أقول: (یصد عن الحق) حیث إن الهوی ضد الحق، فالحق له اتجاه واحد

۱- سوره المائده: ۱۱۶

۲- الروضه: ص۱۶۶

۳- الفقیه: ج۲ ص۳۵۶

۴- ثواب الأعمال: ص۹۲

۵- نهج البلاغه: القسم الأول ص۱۰۱

صحیح، والهوی تاره هنا وتاره هناک.

(ینسی الآخره) إذ لو طال أمل الإنسان یعمل لمستقبله لا لآخرته، فکأن الآخره منسیه، مثلًا لا یخمس لأنه یرید بناء حدیقه لنفسه یتمتع بها فی مستقبل حیاته، وبذلک یکون نسی الآخره.

فصل فی وجوب تدبر العاقبه قبل العمل

فصل فی وجوب تدبر العاقبه قبل العمل عن مسعده بن صدقه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن رجلًا أتی النبی (صلی الله علیه وآله) فقال له: یا رسول الله أوصنی، فقال له: فهل أنت مستوص إن أنا أوصیتک، حتی قال له ذلک ثلاثاً، وفی کلها یقول الرجل: نعم یا رسول الله، فقال: فإنی أوصیک إذا أنت هممت بأمر فتدبر عاقبته، فإن یک رشداً فامضه، وإن یک غیاً فانته عنه»((۱)).

وعن محمد بن علی بن الحسین، بإسناده عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی وصیته لمحمد ابن الحنفیه، قال: «من استقبل وجوه الآراء عرف مواقع الخطأ، ومن تورط فی الأمور غیر ناظر فی العواقب فقد تعرض لمفظعات النوائب، والتدبیر قبل العمل یؤمنک من الندم، والعاقل من وعظه التجارب، وفی التجارب علم مستأنف، وفی تقلب الأحوال علم جواهر الرجال»((۲)).

أقول: (استقبل وجوه الآراء) إذ بالمقارنه بین الآراء یعرف الصواب من الخطأ، کما أن من یری دوراً یعرف أن أیها أجمل وأیها کامله فی قبال غیرها الناقصه، فالأشیاء تعرف بأمثالها، کما تعرف بأضدادها.

(وعظه التجارب) فعرف أن سبب السقوط لما کان ذلک الأمر مثلًا یلزم اجتنابه وهکذا.

۱- الروضه: ص۱۴۹، قرب الإسناد: ص۲۳

۲- الفقیه: ج۲ ص۳۴۶

(علم مستأنف) مثلاً ـ الإنسان لا يعلم أن فى هـذه الثقبى حشـره فإذا جرب بإدخال إصـبعه علم ذلك وهو علم جديـد لم تكن له سابقه به.

(الرجال) حيث إن الإنسان لا يظهر جوهره وحقيقته إلّا بتوارد أحوال مختلفه عليه، مثلاً إذا كان فقيراً يظهر أنه يكفر، أو كان غنياً يظهر أنه يطغى، فإذا تبادل الغنى والفقر عليه ظهر جوهره، أما إذا كان غنياً فقط لا يظهر كفره، أو فقيراً فقط لا يظهر طغيانه.

وعن محمـد بن الحسـين الرضـى فى (نهـج البلاغه)، عن أمير المـؤمنين (عليه السـلام)، إنه قـال: «لسـان العاقـل وراء قلبه، وقلب الأحمق وراء لسانه»((١)).

وعنه (عليه السلام) أنه قال: «قلب الأحمق فى لسانه، ولسان العاقل فى قلبه»((٢)).

أقول: الأحمق يقول بدون تفكر فكأن قلبه فى لسانه، والعاقل لا يقول إلّا بتفكر فكأن لسانه فى قلبه.

قال: وقال (عليه السلام): «من استقبل وجوه الآراء عرف مواقع الخطأ»((٣)).

وعن أبى قتاده القمى، قال: قال أبو عبـد الله (عليه السـلام): «ليس لحاقن رأى، ولا لملول صـديق، ولا لحسود غنى، وليس بحازم من لا ينظر فى العواقب، والنظر فى العواقب تلقيح للقلوب»((٤)).

أقول: (الحـاقن) المحصور، لأـن فكره مشـغول بحقنه، ولـذا ورد (لاـ صـلاه لحـاقن ولا لحاقب ولا لحازق)، أى المحصور بالبول والغائط أو بضيق الخف، وقالوا لا يقضى القاضى وهو مشغول القلب.

(صديق) لأن الملول يمل بسرعه عن أصدقائه فلا يبقون له أصدقاء.

(غنى) لأن الحسود يحسد الناس فينفضون من حوله،

١- نهج البلاغه: القسم الثانى ص١٥٣

٢- نهج البلاغه: القسم الثانى ص١٥٣

٣- نهج البلاغه: القسم الثانى ص١٨٥

٤- مجالس ابن الشيخ: ص١٨٥

والغنى بحاجه إلى التفاف الناس حول الإنسان حتى يستفيد فى تجارته وكسبه.

و(الحازم) هو الذى يلاحظ جوانب الأمور ثم يركبها، قال الشاعر:

(وأحزم الناس من لم يرتكب عملا

حتى يفكر ما تجنى عواقبه)

(تلقيح) فكما أن التلقيح بين النطفتين ينتج الولد، كذلك النظر فى العواقب ومقارنه بعض النتائج ببعض يعطى الثمار الطيبه فى كيفيه العمل.

وعن أبى حمزه الثمالى، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: «أتى رجل رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقال: علمنى يا رسول الله، قال: عليك باليأس مما فى أيدى الناس، فإنه الغنى الحاضر، قال: زدنى يا رسول الله، قال: إياك والطمع فإنه الفقر الحاضر، قال: زدنى يا رسول الله، قال: إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته، فإن يك خيراً ورشداً فاتبعه، وإن يك غياً فاجتنبه»((١)).

فصل فى وجوب إنصاف الناس

فصل فى وجوب إنصاف الناس

عن ابن محبوب، عن بعض أصحابه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «من أنصف الناس من نفسه رضى به حكماً لغيره»((٢)).

أقول: لأن الناس إذا رأوا نزاهته حتى على نفسه، يرون أنه لابد وأن لا يحابى بإعطاء الحق إلى غير مستحقه، فيجعلونه حكماً فى قضاياهم.

وعن السكونى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «سيد الأعمال إنصاف الناس من نفسك، ومواساه الأخ فى الله، وذكر الله على كل حال»((٣)).

وعن رومى بن زراره، عن أبيه، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: قال أمير المؤمنين

١- المحاسن: ص١٦، الفقيه: ج٢ ص٣٥٦

٢- الأصول: ص٣٨١

٣- الأصول: ص٣٨١

(عليه السلام) فی كلام له: «ألا إنه من ينصف الناس من نفسه لم يزده الله إلّا عزاً»((١)).

أقول: حيث يراه الناس نزيهاً، والنزيه عزيز فی المجتمع، محبوب عند الناس.

وعن محمد بن مسلم، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «ثلاث هم أقرب الخلق إلی الله يوم القيامه حتی يفرغ من الحساب، رجل لم تدعه قدره فی حال غضبه أن يحيف علی من تحت يده، ورجل مشی بين اثنين فلم يمل مع أحدهما علی الآخر بشعيره، ورجل قال بالحق فی ما له وعليه»((٢)).

أقول: (مشی) أی فی تنازع بينهما.

وعن جعفر بن إبراهيم الجعفری، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله عليه وآله): «من واسی الفقير من ماله وأنصف الناس من نفسه فذلك المؤمن حقاً»((٣)).

وعن أبی حمزه الثمالی، عن علی بن الحسين (عليه السلام)، قال: كان رسول الله (صلی الله عليه وآله) يقول فی آخر خطبته: «طوبی لمن طاب خلقه، وطهرت سجيته، وصلحت سريرته، وحسنت علانيته، وأنفق الفضل من ماله، وأمسك الفضل من قوله، وأنصف الناس من نفسه»((٤)).

أقول: (طهرت) أی كانت طبيعته طاهره عن الأخلاق والصفات الذميمه، والإنسان يتمكن من ذلك كما يتمكن من تطهير الأرض من الأعشاب الضاره، والصلاح بعد الطهاره، حيث يوجب الصلاح النمو، كالارض تطهر ثم يزرع فيها.

وعن معاويه بن وهب، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «من يضمن لی أربعه بأربعه

١- الأصول: ص ٣٨١

٢- الأصول: ص ٣٨١، الخصال: ج ١ ص ٤١

٣- الأصول: ص ٣٨٢

٤- الأصول: ص ٣٨٠

أبيــات فی الجنـه، أنفـق ولاــ تخـف فقراً، وأفش الســلام فی العــالم، واترک المراء وإن کنـت محقــاً ، وأنصــف النــاس من نفسک»((۱)).

أقول: (أنفق) أی بالقدر المتوسط، وإلا فالزیاده بما یجعله فقیراً مرغوب عنها.

وعن یوسف البزاز، قال: سـمعت أبا عبد الله (علیه السـلام) یقول: «ما تداری اثنان فی أمر قط فأعطی أحدهما النصف صاحبه فلم یقبل منه إلاّ أدیل منه»((۲)).

أقول: (أدیـل منه) أی سـلط الله سـبحانه المنصف علی غیر المنصف، فـإن الـدنیا دار نبات ینبت عمل الإنسان فیه، إن خیراً فخیر، وإن شـراً فشـر، منتهی الأمر إن بعض الظروف تنبت بسـرعه وبعضـها تنبت ببطأ، وهذه قضیه طبیعیه، فلا تنتقض بأنه ربما لا یکون کذلک، کما أن الأدویه طبیعتها الشفاء وإن لم تشف أحیاناً لموانع أو مزاحمات.

وعن محمد بن قیس، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن لله جنه لا یدخلها إلاّ ثلاثه، أحدهم من حکم فی نفسه بالحق»((۳)).

وعن أبی عبیده الحذاء، عن أبی عبد الله جعفر بن محمد (علیه السلام)، قال: «ألا أخبرک بأشد ما افترض الله علی خلقه، إنصاف النـاس من أنفسـهم، ومواسـاه الإـخوان فی الله عز وجـل، وذکر الله عز وجـل علی کـل حـال، فإن عرضت له طاعه عمل بها، وإن عرضت له معصیه ترکها»((۴)).

أقول: (فإن عرضت) هذا تفسیر لذکر الله.

۱- الأصول: ص ۳۸۰، الفروع ج ۱ ص ۱۷۴
۲- الأصول: ص ۳۸۲
۳- الأصول: ص ۳۸۲
۴- مجالس ابن الشیخ: ص ۵۴

وعن على بن ميمون الصائغ، قال: سمعت أبا عبد الله الصادق (عليه السلام) يقول: «من أراد أن يسكنه الله جنته فليحسن خلقه، وليعط النصفه من نفسه، وليرحم اليتيم، وليعن الضعيف، وليتواضع لله الذى خلقه»((١)).

وعن معاويه، عن أبيه، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «ما ناصح الله عبد فى نفسه فأعطى الحق منها وأخذ الحق لها إلّا أعطى خصلتين: رزقاً من الله يسعه، ورضا عن الله يغنيه»((٢)).

أقول: (يغنيه) فى كافه أموره، مثل كفايته سبحانه عدوه، وشفائه من مرضه، وإعطائه الأولاد، إلى غير ذلك.

وعن جعفر بن إبراهيم الجعفرى، عن جعفر بن محمد، عن أبيه (عليهما السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من واسى الفقير وأنصف الناس من نفسه فذلك المؤمن حقاً»((٣)).

فصل فى أنه على المؤمن أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه

فصل فى أنه على المؤمن أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه

عن يحيى بن إبراهيم، عن جده أبى البلاد رفعه، قال: جاء أعرابى إلى النبى (عليه السلام) فقال: يا رسول الله علمنى عملاً أدخل به الجنه، فقال: «ما أحببت أن يأتيه الناس إليك فأته إليهم، وما كرهت أن يأتيه الناس إليك فلا تأته إليهم»((٤)).

وعن يعقوب بن شعيب، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «أوحى الله إلى آدم (عليه السلام) إنى سأجمع لك الكلام فى أربع كلمات» إلى أن قال: «وأما التى بينك وبين

١- مجالس ابن الشيخ: ص٢٧٦

٢- المحاسن: ص٢٨، ثواب الأعمال: ص٩٤

٣- وسائل الشيعه: ج٦ ص٢٢٧

٤- الأصول: ص ٣٨١

الناس فترضی للناس ما ترضی لنفسک وتکره لهم ما تکره لنفسک»((۱)).

فصل فی اشتغال الإنسان بعیب نفسه

فصل فی اشتغال الإنسان بعیب نفسه عن عیب الناس

عن عثمان بن جبله، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ثلاث خصال من کن فیه أو واحده منهن کان فی ظل عرش الله یوم لا ظل إلاّ ظله، رجل أعطی الناس من نفسه ما هو سائلهم، ورجل لم یقدم رجلًا ولم یؤخر رجلًا حتی یعلم أن ذلک لله رضا، ورجل لم یعب أخاه المسلم بعیب حتی ینفی ذلک العیب عن نفسه، فإنه لا ینفی منها عیباً إلاّ بدا له عیب، وکفی بالمرء شغلًا بنفسه عن الناس»((۲)).

أقول: (بدا له عیب) فهو دائماً مشغول بإصلاح عیب نفسه، فلا یبقی له وقت للاشتغال بعیوب الناس، هذا بالإضافه إلی أن من فیه عیب الجبن مثلاً، لیس من الصحیح أن یعیب من فیه البخل، فإنه إذا لم یکن له بخل لکنه معیب أیضاً، وأی فرق فی مشتمل العیب بین هذا وذاک.

وعن أبی مریم، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «سمعت جابر بن عبد الله الأنصاری یقول: إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) مر بنا فوقف وسلم، ثم قال: ما لی أری حب الدنیا قد غلب علی کثیر من الناس» إلی أن قال: «طوبی لمن شغله خوف الله عز وجل عن خوف الناس، طوبی لمن شغله عیبه عن عیوب المؤمنین من إخوانه» الحدیث((۳)).

وعن الحسین بن مختار، عن بعض أصحابه، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «کفی بالمرء عیباً أن یتعرف من عیوب الناس ما یعمی علیه من أمر نفسه، أو یعیب علی الناس أمراً هو فیه لا یستطیع التحول عنه إلی غیره، أو یؤذی جلیسه بما

۱- الأصول: ص۳۸۲

۲- الأصول: ص۳۸۲

۳- الروضه: ص۱۶۸

لا يعنيه»([(۱)]).

أقول: (بما لا يعنيه) فإن أذيه الناس لا تعنی الإنسان إطلاقاً، فليس للكلام مفهوم، أما الأمر بالمعروف والنهی عن المنكر وما أشبه ذلک فهی خارجه عن صدق أذيه الناس، كما أن المقابله بالمثل خارجه أيضاً.

وعن أبی ذر، عن رسول الله (صلی الله عليه وآله) فی حديث، قال: قلت: يا رسول الله أوصنی، قال: «أوصيک بتقوی الله، فإنه رأس الأمر كله»، قلت: زدنی، قال: «عليک بتلاوه القرآن وذكر الله كثيراً»، قلت: زدنی، قال: «عليک بطول الصمت»، قلت: زدنی، قال: «إياک وكثره الضحک»، قلت: زدنی، قال: «عليک بحب المساكين ومجالستهم»، قلت: زدنی، قال: «قل الحق وإن كان مراً»، قلت: زدنی، قال: «لا تخف فی الله لومه لائم»، قلت: زدنی، قال: «ليحجزک عن الناس ما تعلم من نفسک ولا تجد عليهم فی ما تأتی مثله»، ثم قال: «كفی بالمرء عيباً أن يكون فيه ثلاث خصال، يعرف من الناس ما يجهل من نفسه، ويستحيی لهم مما هو فيه، ويؤذی جليسه فيما لا يعنيه»، ثم قال: «يا أباذر لا عقل كالتدبير، ولا ورع كالكف، ولا حسب كحسن الخلق»([(۲)]).

أقول: (لومه لائم) أی يقول فيما أمر الله تعالی، لا أنه يترک التقيه وما أشبه، فإن الله الآمر بالقول كثيراً يأمر بالسكوت فی مورد السكوت أيضاً، فليس معنی ذلک الاعتباط فی القول.

(لا تجد) أی لا تغضب.

(كالتدبير) أی يدبر أموره الاقتصاديه والاجتماعيه والسياسيه والثقافيه والعائليه وغيرها، بأن يضع كل شیء موضعه، (كالكف) عن المعاصی (حسب) أی ما يحسب له من الفضائل والأخلاق.

وعن أبان بن عبد الملک، عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) قال: «إن موسی

۱- الأصول: ص۵۱۴
۲- معانی الأخبار: ص۹۵

(عليه السلام) لما أراد أن يفارق الخضر (عليه السلام) قال: أوصني، فكان في ما أوصاه أن قال له: إياك واللجاجه وأن تمشي في غير حاجه، وأن تضحك من غير عجب، واذكر خطيئتك، وإياك وخطايا الناس»((١)).

أقول: (اللجاجه) العناد، فإن اللجوج يريد أن لا ينكسر كلامه ورأيه وإن كان في ذلك عطبه. (تمشي) السير في الأمر، لا خصوص المشي بالرجل، فهو عباره أخرى من (دع ما لا يعنيك)، (وخطايا الناس) أي لا تفتش عنها ولا تذكرها.

وعن محمد بن الحسين الرضي في (نهج البلاغه) عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، إنه قال في النهي عن عيب الناس: «وإنما ينبغي لأهل العصمه والمصنوع إليهم في السلامه أن يرحموا أهل الذنوب والمعصيه، ويكون الشكر هو الغالب عليهم والحاجز لهم عنهم، فكيف بالعائب الذي عاب أخاه وعيَّره ببلواه، أما ذكر موضع ستر الله عليه من ذنوبه ما هو أعظم من الذنب الذي عاب به، فكيف يذمه بذنب قد ركب مثله، فإن لم يكن ركب ذلك الذنب بعينه فقد عصى الله في ما سواه مما هو أعظم منه، وأيم الله لو لم يكن عصاه في الكبير لقد عصاه في الصغير، ولجرأته على عيب الناس أكبر، يا عبد الله لا تعجل في عيب عبد بذنبه فلعله مغفور له، ولا تأمن على نفسك صغير معصيه فلعلك تعذب عليه، فليكفف من علم منكم عيب غيره لما يعلم من عيب نفسه، وليكن الشكر شاغلاً له على معافاته مما ابتلي به غيره»((٢)).

أقول: (فكيف بالعائب) أي إن التكليف الرحم لا السكوت، فكيف بأن يتعدى من السكوت إلى أن يعيبهم.

١- المجالس: ص١٩٤

٢- نهج البلاغه: القسم الأول ص٢٧٧

قال: وقال (علیه السلام): «من نظر فی عیب نفسه اشتغل عن عیب غیره، ومن رضی رزق الله لم یحزن علی ما فاته» إلی أن قال: «ومن نظر فی عیوب الناس ثم رضیها لنفسه فذلک الأحمق بعینه»((۱)).

قال: وقال (علیه السلام): «أکبر العیب أن تعیب ما فیک مثله»((۲)).

وعن محمد بن إسماعیل، عن بعض رجاله، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «إذا رأیتم العبد متفقداً لذنوب الناس ناسیاً لذنوبه فاعلموا أنه قد مکر به»((۳)).

أقول: (مکر به) المکر هو الإتیان من جهه خفیه لضرر لشخص، وهذا العائب قد تضرر بسبب عیبه للناس بما هو فیه، تضرراً من جهه خفیه، حیث لا یعده ضرراً، بینما إذا أراد إنسان ضرره عد ذلک ضرراً علیه من ذلک الإنسان.

عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «کان بالمدینه أقوام لهم عیوب فسکتوا عن عیوب الناس، فأسکت الله عن عیوبهم الناس، فماتوا ولا عیوب لهم عند الناس، وکان بالمدینه أقوام لا عیوب لهم فتکلموا فی عیوب الناس، فأظهر الله لهم عیوباً لم یزالوا یعرفون بها إلی أن ماتوا»((۴)).

أقول: (أظهر الله) أی صاروا أهل العیوب، أو الناس اتهموهم جزاءً تعییبهم للناس، أو المراد من (لا عیوب لهم) أی لم تکن لهم عیوب ظاهره وکانت باطنه، فلما عابوا الناس فتش الناس عن عیوبهم حتی ظهرت.

وعن أبی عبیده الحذاء، قال: سمعت أبا جعفر محمد بن علی الباقر (علیه السلام) یقول: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن أسرع الخیر ثواباً البر، وإن أسرع الشر عقاباً البغی، وکفی بالمرء عیباً أن یبصر من الناس ما یعمی عنه من نفسه، وأن یعیر الناس بما

۱- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۲۸

۲- السرائر: ص۴۶۸

۳- مجالس ابن الشیخ: ص۲۷

۴- مجالس ابن الشیخ: ص۶۵

لا یستطیع ترکه، وأن یؤذی جلیسه بما لا یعنیه»((۱)).

أقول: لا یقال: إنا نری بغاه لا یعاقبون سریعاً.

لأنه یقال: إذا کان هؤلاء غیر بغاه کانوا أطول أعماراً وأکثر آثاراً وکان الناس یمدحونهم، فإن ذم الناس عقوبه أیضاً، فإن الظلم ینتج عقوبه الظالم وذمه من الناس، ولیس کذلک ترک الصلاه أو ما أشبه إذ لا یکون هناک مظلوم یمکر بظالمه حتی یردیه، هذا مع الغض عن الأسباب الغیبیه.

فصل فی وجوب العدل

فصل فی وجوب العدل

عن روح ابن أخت المعلی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «اتقوا الله واعدلوا فإنکم تعیبون علی قوم لا یعدلون»((۲)).

وعن عبد الکریم، عن الحلبی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «العدل أحلی من الماء یصیبه الظمآن، ما أوسع العدل إذا عدل فیه وإن قل»((۳)).

أقول: (ما أوسع العدل) إذا کان ألف دینار لمائه شخص فحصل کل واحد علی عشره کان عدلاً، أما إذا لم یحصل عشره وحصل الآخرون فإنه وإن کان توسعه علی التسعین إلاّ أنه لم یسع المائه، فالعدل أوسع من الجور.

وعن ابن محبوب، عن معاویه بن وهب، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «العدل أحلی من الشهد، وألین من الزبد، وأطیب ریحاً من المسک»((۴)).

أقول: اللذه الروحیه التی یلتذ بها الإنسان العادل بنفسه، ومن عدل

۱- مجالس ابن الشیخ: ص۶۵

۲- الأصول: ص۳۸۲

۳- الأصول: ص۳۸۱

۴- الأصول: ص۳۸۲

فی حقه أکثر من اللذه الجسمیه الحاصله من الشهد والزبد والمسک.

وعن أبی إسحاق الجرجانی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن الله جعل لمن جعل له سلطاناً أجلاً ومده من لیال وأیام وسنین وشهور، فإن عدلوا فی الناس أمر الله صاحب الفلک أن یبطئ بإدارته فطالت أیامهم ولیالیهم وسنینهم شهورهم، وإن جاروا فی الناس فلم یعدلوا أمر الله صاحب الفلک فأسرع بإدارته فقصرت لیالیهم وأیامهم وسنینهم وشهورهم، وقد وفی الله عز وجل بعدد اللیالی والشهور»((۱)).

أقول: لعل المراد أن الظلم یسبب عدم التقدم فی أی بعد من أبعاد الحیاه فیما یری طی الزمان بسببه، بینما العدل بخلاف ذلک، أو أنه علی سبیل الحقیقه فأی دلیل علی العدم.

لا یقال: إنا نری الساعات ولو دار الفلک أسرع کانت الساعه تدل علی ذلک.

لأنه یقال: من یدیر الفلک أسرع یدیر الساعه أیضاً أسرع، وبذلک ینحل إشکال أنه إذا کان فی مکان جائر وفی مکان آخر عادل یلزم التناقض فی سیر الفلک سرعه وبطئاً، إذ الله القدیر قادر علی الإسراع فی هذه القطعه والإبطاء فی القطعه الثانیه، کالسیاره تسرع فی الفرسخ الأول وتبطئ فی الفرسخ الثانی.

لا یقال: کیف والبلد المجاور تأتی أصواته إلی هذا البلد وبالعکس، مثلاً فی الهند حاکم جائر وفی العراق، والساعه السادسه لیلاً ویستمع إلی إذاعه الهند، وهی ساعه سابعه فی العراق مثلاً، فإذا دار الفلک فی الهند أسرع کانت سادسته خامسه، فاللازم أن یسمع صوته فی العراق سادسه لا سابعه.

لأنه یقال: أی مانع عقلی من أن القادر یسمع ما یقذفه الهند فی الخامسه واقعاً السادسه ظاهراً، فی الساعه السابعه من العراق، فالأمواج تسیر ببطئ حتی تصل

۱- الروضه: ص ۲۷۱، علل الشرائع: ص ۱۸۹

إلی العراق، ثم من الممکن أن یکون الزمان نفسیاً لا خارجیاً، کما قال به بعض فتنحل المشکله من أصلها.

وعن محمد بن مسلم، عن أبی عبد الله الصادق (علیه السلام)، قال: «ثلاث هم أقرب الخلق إلی الله عز وجل یوم القیامه حتی یفرغ من الحساب، رجل لم تدعه قدرته فی حال غضبه إلی أن یحیف علی من تحت یدیه، ورجل مشی بین اثنین فلم یمل مع أحدهما علی الآخر بشعیره، ورجل قال الحق فیما علیه»((١)).

فصل فی أنه لا یجوز لمن وصف عدلاً أن یخالفه إلی غیره

فصل فی أنه لا یجوز لمن وصف عدلاً أن یخالفه إلی غیره

عن ابن أبی یعفور، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن من أعظم الناس حسره یوم القیامه من وصف عدلاً ثم خالفه إلی غیره»((٢)).

أقول: فإن الجوهره کانت له ومع ذلک هو فقیر، أو لأنه یری غیره ذهب إلی الجنه بسببه وهو یذهب إلی النار.

وعن معلی بن خنیس، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن أشد الناس حسره یوم القیامه من وصف عدلاً ثم عمل بغیره»((٣)).

وعن قتیبه الأعشی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن من أشد الناس عذاباً یوم القیامه من وصف عدلاً وعمل بغیره»((٤)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال فی قول الله عز وجل: ﴿فکبکبوا فیها هم والغاوون﴾((٥))، فقال: «یا أبا بصیر، هم قوم وصفوا عدلاً بألسنتهم ثم خالفوه إلی

١- المجالس: ص٢١٥

٢- الأصول: ص ٤٥١

٣- الأصول: ص ٤٥١

٤- الأصول: ص ٤٥١

٥- سوره الشعراء: ٩٤

غیره»([(۱)]).

وعن خیثمه، قال: قال لی جعفر (علیه السلام): «أبلغ شیعتنا أنه لن ینال ما عند الله إلاّ بعمل، وأبلغ شیعتنا أن أعظم الناس حسره یوم القیامه من وصف عدلاً ثم یخالفه إلی غیره»([(۲)]).

فصل فی إصلاح النفس عند میلها إلی الشر

فصل فی إصلاح النفس عند میلها إلی الشر

عن أبی خدیجه، قال: دخلت علی أبی الحسن (علیه السلام) فقال لی: «إن الله تبارک وتعالی أید المؤمن بروح منه یحضره فی کل وقت یحسن فیه ویتقی، ویغیب عنه فی کل وقت یذنب فیه ویعتدی، فهی معه تهتز سروراً عند إحسانه، وتسبح فی الثری عند إساءته، فتعاهدوا عباد الله نعمه بإصلاحکم أنفسکم تزدادوا یقیناً، وتربحوا نفیساً ثمیناً، رحم الله امرأً همّ بخیر فعمله، أو همّ بشر فارتدع عنه»، ثم قال: «نحن نزید الروح بالطاعه لله والعمل له»([(۳)]).

أقول: (تزدادوا) فإن الصفات النفسیه، تنمو عند العمل بها، کالجسد یزید قوه بالریاضه.

وعن أحمد بن محمد بن خالد رفعه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «أقصر نفسک عما یضرها من قبل أن تفارقک، وأسع فی فکاکها کما تسعی فی طلب معیشتک، فإن نفسک رهینه بعملک»([(۴)]).

أقول: (رهینه) کما أن الراهن یعطی ما أخذه من القرض فیسترجع الرهینه

۱- الأصول: ص ۴۵۱

۲- الأصول: ص ۴۵۱

۳- الأصول: ص ۴۳۵

۴- الأصول: ص ۵۱۱

من المرتهن، کذلک الإنسان یعطی العمل فیسترجع نفسه بإدخالها الجنه، وإذا لم یعط العمل أدخل نفسه النار وخسرها، (قل إن الخاسرین الذین خسروا أنفسهم وأهلیهم)((۱)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «کانت الفقهاء والعلماء إذا کتب بعضهم إلی بعض کتبوا بثلاث لیس معهن رابعه، من کانت همته آخرته کفاه الله همه من الدنیا، ومن أصلح سریرته أصلح الله علانیته، ومن أصلح ما بینه وبین الله أصلح الله ما بینه وبین الناس»((۲)).

أقول: قد تشیع بین الناس کلمات حکیمه یرونها أساس الاجتماع الصحیح، فإذا أوصی بعضهم بعضاً أوصی بتلک الکلمات التی تجری مجری المثل، مثلًا من المثل الشائع فی هذه الأزمنه:

(فإنما الأمم الأخلاق ما بقیت)، (فإن هم ذهبت أخلاقهم ذهبوا).

أو (کن ابن من شئت واکتسب ادباً)، (یغنیک محموده عن النسب).

أو (لسانک لا تبدی به سوءه امرئ)، (فکلک سوءات وللناس ألسن).

وهذه الکلمات المذکوره فی الروایه کانت کذلک فی تلک الأزمنه، والفقهاء هم المربوطون بعلم القانون، والعلماء أعم منهم لغه، وإذا قوبلا أرید بهم غیرهم، کالعلماء بالأدب والریاضیات وما أشبه ذلک.

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه) عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، إنه قال: «من أصلح ما بینه وبین الله أصلح الله ما بینه وبین الناس، ومن أصلح أمر آخرته أصلح الله له دنیاه»((۳)).

أقول: الإنسان إذا أصلح ما بینه وبین الله صار إنساناً طیباً، ومن الواضح

۱- سوره الزمر: ۱۵
۲- الروضه: ص۳۰۷، الفقیه: ج۲ ص ۳۵۰
۳- نهج البلاغه: القسم الثانی ص ۱۶۱

أن الإنسـان الطيب الخلوق يكون محبوباً للنـاس، وإصـلاح الآـخره الائتمار بأمر الله سـبحانه، وإصـلاح أمر الـدين منوط بإطاعته سبحـانه، لأـن أوامره تعـالى تفيـد الـدنيا والآـخره، والحاصـل إن الأـول فى باب الإنسان مع المجتمع، والثانى فى باب الإنسان مع نفسه، وكلاهما إنما يصلح إذا أطاع الإنسان أمر الله تعالى.

قال: وقال (عليه السلام): «من أصلح سريرته أصلح الله علانيته، ومن عمل لدينه كفاه الله دنياه، ومن أحسن فيما بينه وبين الله كفاه الله ما بينه وبين الناس»((١)).

أقول: إن السـريره إذا صلحت صلحت العلانيه، حيث إن الإنسان إذا كان مخلصاً متواضعاً رفيقاً حنوناً إلى غير ذلك، ظهر آثارها فى علانيته، فتنصلح علانيته، وحيث إن الارتباط بينهما إنما هو بجعل الله تعالى قيل (أصلح الله علانيته).

وعن إسماعيل بن مسلم، عن جعفر بن محمد، عن آبائه، عن على (عليهم السلام)، قال: «من أصلح فيما بينه وبين الله أصلح الله ما بينه وبين الناس»((٢)).

فصل فى وجوب اجتناب الخطايا والذنوب

فصل فى وجوب اجتناب الخطايا والذنوب

عن هشام بن سالم، عن أبى عبـد الله (عليه السـلام)، قال: «أما إنه ليس من عرق يضـرب ولا نكبه ولا صداع ولا مرض إلاّ بذنب، وذلك قول الله عز وجل فى كتابه: (ما أصابكم من مصيبه فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير)((٣))، قال: ثم قال: وما يعفو الله أكثر مما يؤاخذه به»((۴)).

أقول: هذا على سبيل الغلبه، وإلا فالأخيار يبتلون أيضاً كالأشرار.

وعن عبد الله بن مسكان، عمن ذكره، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى قول الله عزوجل:

١- نهج البلاغه: القسم الثانى ص٢۴۵

٢- المحاسن: ص٢٩

٣- سوره الشورى: ٣٠

۴- المحاسن: ص۴٣٩

﴿فما أصبرهم على النار﴾((١)) فقال: «ما أصبرهم على فعل ما يعلمون أنه يصيرهم إلى النار»((٢)).

وعن زراره، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: «الذنوب كلها شديده، وأشدها ما نبت عليه اللحم والدم، لأنه إما مرحوم وإما معذب، والجنه لا يدخلها إلّا طيب»((٣)).

أقول: الكلام مشتمل على مقدمه مطويه وهى: فإن كان مرحوماً أذيب ذلك اللحم حتى يتمكن من دخول الجنه، لأنه لا يدخلها إلّا طيب، ومن الواضح أن الذوبان إنما يكون بالشده والعسر، فاللازم أن لا يذنب الإنسان حتى لا يبتلى بأحدى الشدتين، شده العذاب أو شده الإذابه.

وعن مسمع، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن العبد ليحبس على ذنب من ذنوبه مائه عام، وإنه لينظر إلى أزواجه فى الجنه يتنعمن»((٤)).

وعن على بن أسباط، عن أبى الحسن (عليه السلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «لا تبدين عن واضحه وقد عملت الأعمال الفاضحه، ولا تأمن البيات وقد عملت السيئات»((٥)).

أقول: لعل المراد لا تظهر سيئات الناس حتى الواضحه منها والحال أنك عملت الأعمال الفاضحه، وإلا قال الناس فيك ما تقول فيهم، (والبيات) هو العذاب الذى يأخذ الإنسان فجأه بليل، والعذاب فى الليل أشد وقعاً حيث الظلمه المخوفه وقله أسباب العلاج إلى غير ذلك، مثل كون الإنسان يفز من النوم وذلك يزيده ألماً، ولهذا هدد سبحانه بالعذاب ليلًا أو فى وقت القيلوله، قال سبحانه: ﴿وكم من قريه أهلكناها فجاءها بأسنا بياتاً أو هم قائلون﴾((٦))

١- سوره البقره: ١٧٥

٢- الأصول: ص ٤٣٩

٣- الأصول: ص ٤٣٩

٤- الأصول: ص ٤٤١، المجالس: ص ٢٤٧

٥- الأصول: ص ٤٤١

٦- سوره الأعراف: ٤

وعن الفضيل بن يسار، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «ما من نكبه تصيب العبد إلّا بذنب، وما يعفو الله أكثر»((1))

وعن طلحه بن زيد، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: كان أبی (علیه السلام) يقول: «ما من شیء أفسد للقلب من خطيئه، إن القلب ليواقع الخطيئه فما تزال به حتی تغلب عليه فيصير أعلاه أسفله»((2)).

أقول: أی يصير القلب منكوساً، والمراد به يری المعروف منكراً، والحسن سيئاً، وبالعكس، مثلاً يری الإنفاق إسرافاً، وحسن الخلق ضعفاً، إلی غير ذلک، تشبيهاً بالإنسان الذی يجعل رجله من أعلی، ورأسه من أسفل، والمراد بالقلب النفسی، وبالنكس تبدل الصفه.

وعن الفضيل بن يسار، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن العبد ليذنب الذنب فيزوی عنه الرزق»((3)).

وعن الفضيل، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن الرجل ليذنب الذنب فيدرؤ عنه الرزق»، وتلا هذه الآيه: (إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين * ولا يستثنون * فطاف عليها طائف من ربک وهم نائمون)((4))،((5)).

وعن أبی بصير، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) يقول: «إذا أذنب الرجل خرج فی قلبه نكته سوداء، فإن تاب انمحت، وإن زاد زادت حتی تغلب علی قلبه فلا يفلح بعدها أبداً»((6)).

أقول: الملكات السيئه تنمو تدريجاً، والمراد بالنكته أول انحراف فی

1- الأصول: ص439

2- الأصول: ص439

3- الأصول: ص440

4- سوره القلم: 17 _ 19

5- الأصول: ص440، المحاسن: ص115

6- الأصول: ص440

الصفه النفسیه، من باب تشبیه المعقول بالمحسوس.

وعن محمـد بن مسـلم، عن أبی جعفر (علیه السـلام)، قال: «إن العبد یسأل الله الحاجه فیکون من شأنه قضاؤها إلی أجل قریب أو إلی وقت بطیء، فیذنب العبد ذنباً فیقول الله تبارک وتعالی للملک: لا تقض حاجته واحرمه إیاه فإنه تعرض لسخطی واستوجب الحرمان منی»((۱)).

وعن ابن فضال، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام)، قال: «إن الرجل یـذنب الذنب فیحرم صـلاه اللیل، وإن العمل السیء أسرع فی صاحبه من السکین فی اللحم»((۲)).

وعن ابن بکیر، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام)، قـال: «من همّ بالسـیئه فلا یعملها، فإنه ربما عمل العبـد السیئه فیراه الرب تبارک وتعالی فیقول: وعزتی وجلالی لا أغفر لک بعد ذلک أبداً»((۳)).

أقول: حیث یعلم سبحانه أنه لا یوفق للتوبه، وإلا فالله سبحانه (غفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدی)((۴)).

وعن زراره، عن أبی جعفر (علیه السـلام)، قال: «ما من عبـد إلّا وفی قلبه نکته بیضاء، فإذا أذنب ذنباً خرج فی النکته نکته سوداء، فـإن تـاب ذهب ذلـک السواد، وإن تمادی فی الـذنوب زاد ذلک السواد حتی یغطی (تغطی خ ل) البیاض، فإذا غطی البیاض لم یرجع صاحبه إلی خیر أبداً، وهو قول الله عز وجل: (بل ران علی قلوبهم ما کانوا یکسبون)((۵))»((۶)).

وعن أبی عمرو المداینی، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: سـمعته یقول: کان أبی (علیه السـلام) یقول: «إن الله قضـی قضاءً حتماً لا ینعم علی العبد بنعمه فیسلبها إیاه حتی یحدث العبد

۱- الأصول: ص ۴۴۰

۲- الأصول: ص ۴۴۰

۳- الأصول: ص ۴۴۰، المحاسن: ص ۱۱۵

۴- الأصول: ص ۴۴۰

۵- سوره المطففین: ۱۴

۶- الأصول: ص ۴۴۱

ذنباً يستحق بذلک النقمه»((1)).

وعن سماعه، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «من أنعم الله على عبد نعمه فسلبها إياه حتى يذنب ذنباً يستحق بذلک السلب»((2)).

وعن يونس بن يعقوب، عن أبي عبد الله (علیه السلام) إنه قال: «إن أحدكم ليكثر الخوف من السلطان، وما ذلک إلّا بالذنوب فتوقوها ما استطعتم ولا تمادوا فيها»((3)).

أقول: (لیکثر) أی یکثر خوفه من السلطان من باب القلب، مثل (عرضت الناقه على الحوض).

وعن يونس رفعه، قال: قال أمير المؤمنين (علیه السلام): «لا وجع أوجع للقلوب من الذنوب، ولا خوف أشد من الموت، وكفى بما سلف تفكراً، وكفى بالموت واعظاً»((4)).

أقول: أی القضایا السابقه من ارتفاع الأشخاص والأمم، وانخفاضهما فی مختلف الأبعاد الاجتماعیه والسیاسیه والاقتصادیه وغیرها، والصحه والمرض والعلم والجهل إلى غیر ذلک، تکفی للإنسان المتفکر أن یأخذ منها عبرته، وعلمه بالموت یکفیه واعظاً فی أن ینزجر عن الآثام، فإن الإثم إنما یؤتى به للّذه، فإذا علم الإنسان أنه یموت وتتهدم لذاته صار ذلک سبباً لترکه الآثام.

وعن العباس بن هلال الشامی، قال: سمعت الرضا (علیه السلام) یقول: «کلما أحدث العباد من الذنوب ما لم یکونوا

۱- الأصول: ص ۴۴۱

۲- الأصول: ص ۴۴۱

۳- الأصول: ص ۴۴۲

۴- الأصول: ص ۴۴۲

يعملون أحدث لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون»([(١)](#content_note_343_1)).

أقول: مثلاً الغناء واللهو فى الإذاعات والتلفزيونات، والأحواض المختلطه ونوادى العراه وغير ذلك، ومن البلاء القنابل والصواريخ، والأمراض الجديده كالأيذر وغيرها بالنسبه إلى عصرنا.

وعن جعفر الجعفرى، عن جعفر بن محمد، عن أبيه (عليهما السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من أذنب ذنباً وهو ضاحك دخل النار وهو باك»([(٢)](#content_note_343_2)).

وعن مفضل بن عمر، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «يا مفضل إياك والذنوب، وحذرها شيعتنا، فوالله ما هى إلى أحد أسرع منها إليكم، إن أحدكم لتصيبه المعره من السلطان وما ذلك إلّا بذنوبه، وإنه ليصيبه السقم وما ذلك إلّا بذنوبه، وإنه ليحبس عنه الرزق وما هو إلّا بذنوبه، وإنه ليشدد عليه عند الموت وما ذاك إلّا بذنوبه، حتى يقول من حضره: لقد غم بالموت»، فلما رأى ما قد دخلنى قال: «أتدرى لم ذاك»، قلت: لا، قال: «ذاك والله إنكم لا تؤاخذون بها فى الآخره، وعجلت لكم فى الدنيا»([(٣)](#content_note_343_3)).

أقول: (إليكم) الجسم الألطف يشعر بالألم أكثر، فالشعره النابته فى العين أكثر إيلاماً من النابته تحت الإبط مثلًا، والشيعى حيث تقربه إلى الله سبحانه بسبب إطاعته المطلقه له يكون ذنبه موجباً لسرعه مؤاخذته، كما أن المقرب من السلطان أكثر مؤاخذه إذا أذنب من البعيد عنه، فإنه كلما يكون أقرب يلزم أن يكون أكثر تأدباً.

(غم بالموت) أى غمره الموت بشده من الغيم إذا أخذ آفاق السماء.

(لا تؤاخذون) ذكر الإمام (عليه السلام) عله يفهمها السامع، كما هو شأنهم (عليهم

١- الأصول: ص ٤٤٢

٢- عقاب الأعمال: ص ١٤

٣- علل الشرائع: ص ١٠٨

الصلاه والسلام) من (التكلم مع الناس على قدر عقولهم)، والظاهر أن ما ذكرناه هو السبب الأول أو المساوی، لا أنه ليس بسبب أو بسبب ثانوی، والله العالم.

وعن أبی أسامه، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: سمعته يقول: «تعوذوا بالله من سطوات الله بالليل والنهار»، قلت: وما سطوات الله، قال: «الأخذ على المعاصی»((١)).

وعن عمرو بن عثمان، عن رجل، عن أبی الحسن (عليه السلام)، قال: «حق على الله أن لا يعصى فی دار إلّا أضحاها للشمس حتى تطهرها»((٢)).

أقول: (حتى تطهرها) كل البيوت تخرب أخيراً وتضحى للشمس، وإنما بيوت المعاصی تخرب على خلاف القانون الطبيعی، الذی إذا خلی وطبعه كان خرابها بأسباب طبيعيه، والتطهير معنوی أو خارجی، لم يكتشف بعد بأن يكون للذنوب آثار خارجيه، كالخمر الموجبه للسكر، والزنا الموجب للأمراض الزهريه، وتكون الشمس كما تطهر الأرض عن الأوساخ الظاهره تطهرها عن مثل هذه الأوساخ الخفيه.

وعن الهيثم بن واقد الجزری، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام)، يقول: «إن الله عز وجل بعث نبياً من أنبيائه إلى قومه، وأوحى إليه أن قل لقومك: إنه ليس من أهل قريه ولا ناس كانوا على طاعتی فأصابهم فيها سراء، فتحولوا عما أحب إلى ما أكره إلاّـ تحولت لهم عما يحبون إلى ما يكرهون، وليس من أهل قريه ولا أهل بيت كانوا على معصيتی فأصابهم فيها ضراء، فتحولوا عما أكره إلى ما أحب إلّا تحولت لهم عما يكرهون إلى ما يحبون، وقل لهم: إن رحمتی سبقت غضبی، فلا تقنطوا من رحمتی، فإنه لا يتعاظم عندی ذنب أغفره، وقل لهم: لا يتعرضوا معاندين لسخطی ولا يستخفوا بأوليائی، فإن لی سطوات عند غضبی لا يقوم لها شیء من خلقی»((٣)).

أقول: (معاندين) أی فی حال كونهم معاندين.

١- الأصول: ص٤٣٩

٢- الأصول: ص ٤٤٠

٣- الأصول: ص ٤٤١، عقاب الأعمال: ص ٣١

وعن سليمان الجعفری، عن الرضا (علیه السلام)، قال: «أوحی الله عز وجل إلی نبی من الأنبیاء إذا أطعت رضیت، وإذا رضیت بارکت، ولیس لبرکتی نهایه، وإذا عصیت غضبت، وإذا غضبت لعنت، ولعنتی تبلغ السابع من الوری»((۱)).

أقول: هو أثر وضعی للذنب، کالخمر إذا شربها الوالدان ظهر الولد معیوباً، قال سبحانه: (ولیخش الذین لو ترکوا من خلفهم ذریه ضعافاً خافوا علیهم فلیتقوا الله ولیقولوا قولاً سدیداً)((۲))، أما عدم النهایه للبرکه فإن برکه الدنیا تصل إلی الآخره التی لا نهایه لها، ولیس الذنب بلا نهایه إلاّ للمعاندین، ففی الدعاء: (أقسمت أن تخلد فیها المعاندین).

وعن عباد بن صهیب، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: یقول الله عز وجل: «إذا عصانی من یعرفنی سلطت علیه من لا یعرفنی»((۳)).

أقول: فإن ذلک أکثر إمعاناً فی الأذیه، لأن من لا یعرف الله لا یخاف الله حتی یحدد أذیته خوفاً من الله، وأکثر إیلاماً حیث تسلط غیر الجنس یؤلم الروح أکثر من تسلط الجنس، لأنه لا یفهمه ویؤذیه بدون تقدیر له ولو تقدیراً فی باطنه، وکذلک حال من یعرف الله تعالی فإن المؤمن إذا آذی المؤمن لا یتأذی المصاب بقدر ما یتأذی إذا آذاه الکافر، حیث یعلم فی الأول أن قلب المؤذی یحن إلیه بخلاف الثانی، فالتألم من غیر العارف لله مادی ومعنوی.

وعن ابن عرفه، عن أبی الحسن (علیه السلام)، قال: «إن لله عز وجل فی کل یوم ولیله مناد ینادی: مهلاً مهلاً عباد الله عن معاصی الله، فلولا بهائم رتع، وصبیه رضع،

۱- الأصول: ص ۴۴۱

۲- سوره النساء: ۹

۳- الأصول: ص۴۴۲

وشیوخ رکع، لصب علیکم العذاب صباً ترضون به رضا»((۱)).

أقول: فالإنسان لا یعذب من أجل البهائم، ویا له من انخفاض عن الإنسانیه.

عن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): قال الله جل جلاله: «أیما عبد أطاعنی لم أکله إلی غیری، وأیما عبد عصانی وکلته إلی نفسه، ثم لم أبال فی أی واد هلک»((۲)).

أقول: تقدم معنی (فی أی واد هلک).

قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): قال الله عز وجل: «إذا عصانی من خلقی من یعرفنی سلطت علیه من خلقی من لا یعرفنی»((۳)).

وعن ابن أبی عمیر، عمن سمع أبا عبد الله الصادق (علیه السلام) یقول: «ما أحب الله من عصاه»، ثم تمثل:

تعصی الإله وأنت تظهر حبه

هذا محال فی الفعال بدیع

لو کان حبک صادقاً لأطعته

إن المحب لمن یحب مطیع((۴)).

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، إنه قال: «لو لم یتوعد الله علی معصیته لکان یجب أن لا یعصی شکراً لنعمه»((۵)).

أقول: ونستفید من کلمه أخری له أن اللازم أن لا یعصی لعظمته، فإنا نحترم العظیم کما جبلنا علیه، لا خوفاً من عقابه، ولا طمعاً فی جزائه، ولا لأنه سلف أن أنعم علینا، بل لأنه عظیم فحسب.

۱- الأصول: ص۴۴۲

۲- الفقیه: ج۲ ص۳۵۳

۳- الفقیه: ج۲ ص۳۵۳، المجالس: ص۱۳۸

۴- المجالس: ص۲۹۳

۵- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۱۵

قال: وقال (عليه السلام): «من العصمه تعذر المعاصى»([(۱)]).

أقول: كما إذا لم تكن له عين حتى ينظر إلى الأجنبيه، أو كان فى مكان وحده فلا أحد ليغتاب عنده، ففى ذلك حفظ وعصمه من الله سبحانه، وهى نعمه يجب شكرها.

قال: وقال (عليه السلام) فى بعض الأعياد: «إنما هو عيد لمن قبل الله صيامه وشكر قيامه، وكل يوم لا تعصى الله فيه فهو يوم عيد»([(۲)]).

فصل فى وجوب اجتناب الشهوات واللذات المحرمه

فصل فى وجوب اجتناب الشهوات واللذات المحرمه

عن حمزه بن حمران، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: «الجنه محفوفه بالمكاره والصبر، فمن صبر على المكاره فى الدنيا دخل الجنه، وجهنم محفوفه باللذات والشهوات، فمن أعطى نفسه لذتها وشهوتها دخل النار»([(۳)]).

أقول: (الجنه) مرتفع والمرتفعات دائماً محفوفه بالمكاره، كمن يريد أن يكون فقيهاً أو خطيباً بارعاً أو طبيباً أو مهندساً، إن ذلك لا يمكن إلّا بالصعوبه والصبر.

و(النار) انخفاض، والمنخفضات لا تحتاج إلى الصعوبه فى الوصول إليها، فمن ترك نفسه فى هاويه سقط إليها بدون صعوبه، ومن أراد أن لا يكون عالماً سهل عليه المنام والكسل وعدم الاشتغال، إلى غير ذلك، وقد ذكرنا استثناءً من ذلك فى كتاب (الحكم فى الإسلام) و(حول القرآن الحكيم).

ولا يخفى أن مكاره خاصه حول الجنه، لا كل مكروه، كما أن شهوات خاصه حول النار، لا كل شهوه، فالمجانسه مراعاه فى الطرفين.

۱- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۲۲۶
۲- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۲۴۶
۳- الأصول: ص۳۵۲

وعن أبی العباس البقباق، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «ترک الخطیئه أیسر من طلب التوبه، وکم من شهوه ساعه أورثت حزناً طویلاً، والموت فضح الدنیا فلم یترک لذی لب فرحاً»((۱)).

أقول: (أیسر) لأنه لیس فیه ذله الطلب والخوف من عدم الاستجابه.

(فضح الدنیا) فلو لم یکن الموت لم تعرف خسه الدنیا بل کانت ثمینه، کالإناء الذی یتکسر أو لا یتکسر، فإن الثانی له من القیمه ما لیس للأول.

وعن إسماعیل بن مسلم السکونی، عن الصادق جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن علی (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «طوبی لمن ترک شهوه حاضره لموعد لم یره»((۲)).

أقول: الإنسان لم یر الآخره ونعیمها، لکن لا یخفی أن العقل ـ بالإضافه إلی الشرع ـ یدل علیها، فمن غیر المعقول أن الحکیم یخلق هذا الجهاز المعقد جداً والذی لم یکتشف إلی الآن ـ انظر (الإنسان ذلک المجهول) ـ لفتره محدوده بهذه الأعمار القصیره، فهل یعقل أن یبنی العاقل قصراً من أحسن القصور أثاثاً وجمالاً لاستراحه ساعه.

فصل فی وجوب اجتناب المحقرات من الذنوب

فصل فی وجوب اجتناب المحقرات من الذنوب

عن أبی أسامه زید الشحام، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «اتقوا المحقرات من الذنوب، فإنها لا تغفر»، قلت: وما المحقرات، قال: «الرجل یذنب الذنب فیقول: طوبی لی إن لم یکن لی غیر ذلک»((۳)).

أقول: إن الاستهانه بالذنب تسبب:

أولاً: عدم التوبه منه، فیری الإنسان

۱- الأصول: ص ۵۱۰

۲- الخصال: ج۱ ص۵

۳- الأصول: ص ۴۴۶

عقابه.

وثانياً: يجرؤ الشخص إلى أمثاله، كمن يستهين بإدخال أصبعه فی جحر لاسع، فإنه لا مانع لديه من إدخاله فی جحر آخر أو نفس الجحر مرات متعدده.

وعن سماعه، قال: سمعت أبا الحسن (عليه السلام) يقول: «لا تستكثروا كثير الخبر، ولا تستقلوا قليل الذنوب، فإن قليل الذنوب تجتمع حتی يكون كثيراً، وخافوا الله فی السر حتی تعطوا من أنفسكم النصف»((١)).

أقول: فإن من لم يخف فی السر، لا يعطی حق الناس إلاّ بقدر خوفه من الناس، وذلك خلاف لزوم أداء حق الناس مطلقاً.

وعن زياد، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «إن رسول الله (صلی الله عليه وآله) نزل بأرض قرعاء فقال لأصحابه: ايتوا بحطب، فقالوا: يا رسول الله نحن بأرض قرعاء ما بها من حطب، فقال: فليأت كل إنسان بما قدر عليه، فجاؤوا به حتی رموا بين يديه بعضه علی بعض، فقال رسول الله (صلی الله عليه وآله): هكذا تجتمع الذنوب، ثم قال: إياكم والمحقرات من الذنوب، فإن لكل شیء طالباً، ألا وإن طالبها يكتب ما قدموا وآثارهم وكل شیء أحصيناه فی إمام مبين»((٢)).

أفول: يكتب الذنب الذی قدمه الإنسان كالزنا، وآثاره كالولد الحرام الذی نشأ منه، حيث يكون خبيثاً، أو شرب الخمر فأثر فی ضعف ولده حيث إنه جنايه بحق هذا الولد، وهكذا.

وعن أبی بصير، عن أبی جعفر (عليه السلام)، قال: سمعته يقول: «اتقوا المحقرات من الذنوب فإن لها طالب، يقول أحدكم: أذنب وأستغفر، إن الله عز وجل يقول: (ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شیء أحصيناه فی إمام مبين)((٣))، وقال عز وجل:

١- الأصول: ص ٤٤٦

٢- الأصول: ص ٤٤٧

٣- سوره يس: ١٢

﴿إنها إن تک مثقال حبه من خردل فتکن فی صخره أو فی السموات أو فی الأرض یأت بها الله إن الله لطیف خبیر﴾(1)»(2).

أقول: (أذنب وأستغفر) إذ کثیراً ما لا یوفق للاستغفار، وکثیراً ما یبقی أثره وإن استغفر ویؤخذ بأثره وإن محی عنه الذنب، کمن أکل مال الغیر ثم لم یتمکن من رده، أو استغاب ثم خجل من إرضاء صاحبه، إلی غیر ذلک.

وعن محمد بن حکیم، عمن حدثه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «لا یصغر ما ینفع یوم القیامه ولا یصغر ما یضر یوم القیامه، فکونوا فیما أخبرکم الله عز وجل کمن عاین»(3).

وعن محمد بن الحسین الرضی فی (نهج البلاغه)، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) إنه قال: «أشد الذنوب ما استهان به صاحبه»(4).

قال: وقال (علیه السلام): «أشد الذنوب ما استخف به صاحبه»(5).

وعن الحسین بن زید، عن الصادق (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام) فی حدیث المناهی: إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: «لا تحقروا شیئاً من الشر وإن صغر فی أعینکم، ولا تستکثروا شیئاً من الخیر وإن کثر فی أعینکم، فإنه لا کبیر مع الاستغفار، ولا صغیر مع الإصرار»(6).

أقول: فإن الاستغفار بشرائطه یمحو الذنب، والإصرار یحول الصغیره کبیره، وقد ذکرنا تفصیله فی (الفقه).

وعن خالد (له خ) محمد بن سلیمان، عن رجل، عن محمد بن علی (علیه السلام)، إنه

۱- سوره لقمان: ۱۶
۲- الأصول: ص۴۴۷
۳- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۲۶
۴- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۵۶
۵- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۵۶
۶- الفقیه: ج۲ ص۱۹۹

قال لمحمد بن مسلم فی حدیث: «لا تستصغرن حسنه أن تعملها، فإنک تراها حیث یسرک، ولا تستصغرن سیئه تعملها، فإنک تراها حیث تسوؤک» الحدیث(1).

وعن ابن أخی الفضیل، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «من الذنوب التی لا تغفر قول الرجل: لیتنی لا أؤاخذ إلّا بهذا»(2).

أقول: تقدم وجه ذلک.

وعن الحسن بن أبی الحسن الدیلمی فی (الإرشاد) قال: قال (علیه السلام): «إیاکم ومحقرات الذنوب، فإن لها من الله طالباً، وإنها لتجتمع علی المرء حتی تهلکه»(3).

وعن محمد بن علی الکراجکی فی کتاب (کنز الفوائد)، قال: روی عن أحد الأئمه (علیهم السلام) أنه قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن الله کتم ثلاثه فی ثلاثه، کتم رضاه فی طاعته، وکتم سخطه فی معصیته، وکتم ولیه فی خلقه، فلا یستخفن أحدکم شیئاً من الطاعات، فإنه لا یدری فی أیها رضی الله، ولا یستقلن أحدکم شیئاً من المعاصی فإنه لا یدری فی أیها سخط الله، ولا یزرین أحدکم بأحد من خلق الله، فإنه لا یدری أیهم ولی الله»(4).

قال: ومن کلامه (علیه السلام): «لا تنظروا إلی صغیر الذنب، ولکن انظروا إلی ما اجترأتم»(5).

أقول: (ما اجترأتم) من عظم الله سبحانه الذی عصاه.

وعن عبد الله بن بکیر، عن بعض أصحابه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من همّ

1- علل الشرائع: ص199
2- الخصال: ج1 ص14
3- الوسائل: ج6 ص247
4- کنز الفوائد: ص13
5- کنز الفوائد: ص13

بالسیئه فلا یعملها، فإنه ربما عمل العبد السیئه فیراه الرب فیقول: وعزتی وجلالی لا أغفر لک أبداً»((۱)).

أقول: تقدم وجه ذلک.

فصل فی تحریم کفران نعمه الله

فصل فی تحریم کفران نعمه الله

عن سدیر، قال: سأل رجل أبا عبد الله (علیه السلام) عن قول الله عز وجل: (قالوا ربنا باعد بین أسفارنا وظلموا أنفسهم)((۲)) الآیه، فقال: «هؤلاء قوم کانت لهم قری متصله ینظر بعضها إلی بعض، وأنهار جاریه، وأموال ظاهره، فکفروا نعم الله وغیروا ما بأنفسهم من عافیه الله، فغیر الله ما بهم من نعمه الله، وإن الله لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بأنفسهم، فأرسل الله علیهم سیل العرم، فغرق قراهم وخرب دیارهم، وأذهب بأموالهم، وأبدلهم مکان جناتهم جنتین ذواتی أکل خمط وأثل وشیء من سدر قلیل، ثم قال: (ذلک جزیناهم بما کفروا وهل نجازی إلاّ الکفور)((۳))»((۴)).

أقول: تفصیل القصه مذکور فی التفاسیر، وفی کتب قصص الأنبیاء.

وعن عبد الله بن إسحاق الجعفری، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «مکتوب فی التوراه: اشکر من أنعم علیک، وأنعم علی من شکرک، فإنه لا زوال للنعماء إذا شکرت، ولا بقاء لها إذا کفرت، الشکر زیاده فی النعم، وأمان من الغیر»((۵)).

۱- المحاسن: ص۱۱۷، عقاب الأعمال: ص۲۴

۲- سوره سبأ: ۱۹

۳- سوره سبأ: ۱۷

۴- الأصول: ص۴۴۱

۵- الأصول: ص۳۵۴

فصل فی وجوب اجتناب الکبائر

فصل فی وجوب اجتناب الکبائرعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: سمعته یقول: (ومن یؤت الحکمه فقد أوتی خیراً کثیراً)((۱))، قال: «معرفه الإمام واجتناب الکبائر التی أوجب الله علیها النار»((۲)).

أقول: (معرفه الإمام) هذا من باب المصداق، وقد تقدم أن الحکمه عباره عن وضع الأشیاء موضعها فی کل شأن من شؤون العقیده أو الشریعه.

وعن الحلبی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی قول الله عز وجل: (إن تجتنبوا کبائر ما تنهون عنه نکفر عنکم سیئاتکم وندخلکم مدخلا کریماً)((۳))، قال: «الکبائر التی أوجب الله عز وجل علیها النار»((۴)).

وعن عبد الله بن مسکان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «ما من عبد إلاّ وعلیه أربعون جُنه، حتی یعمل أربعین کبیره، فإذا عمل أربعین کبیره انکشفت عنه الجنن»، الحدیث((۵)).

أقول: (جُنه) فإن الله سبحانه یحفظ الإنسان بسبب ما أودع فیه من أسباب الحفظ القلبیه، فهی تحول دون تمکن إبلیس من صرفه إلی المعاصی، فهو فی المعنویات کالدرع التی تقی لابسها عن السهام ونحوها.

وعن محمد بن علی بن الحسین، قال: قال الصادق (علیه السلام): «من اجتنب الکبائر یغفر الله جمیع ذنوبه، وذلک قول الله عز وجل: (إن تجتنبوا کبائر ما تنهون عنه نکفر عنکم سیئاتکم وندخلکم مدخلاً کریماً)((۶))»((۷)).

۱- سوره البقره: ۲۶۹

۲- الأصول: ص۴۴۵

۳- سوره النساء: ۳۱

۴- الأصول: ص۴۴۲

۵- الأصول: ص۴۴۳، علل الشرائع: ص۱۷۹

۶- سوره النساء: ۳۱

۷- الفقیه: ج۲ ص۱۹۲

وعن محمد بن الفضيل (الفضل خ ل)، عن أبى الحسن (عليه السلام) فى قول الله عز وجل: (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم)((١))، قال: «من اجتنب الكبائر ما أوعد الله عليه النار إذا كان مؤمناً كفر الله عنه سيئاته»((٢)).

وعن عباد بن كثير النواء، قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن الكبائر، فقال: «كل ما أوعد الله عليه النار»((٣)).

وعن الحسن بن زياد العطار، عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى حديث قال: «قد سمى الله المؤمنين بالعمل الصالح مؤمنين، ولم يسم من ركب الكبائر، وما وعد الله عز وجل عليه النار مؤمنين فى قرآن ولا أثر، ولا تسمهم بالإيمان بعد ذلك الفعل»((٤)).

أقول: أى الإيمان الكامل كما يظهر من الروايات الأخر.

وعن الفضل بن شاذان، عن الرضا (عليه السلام)، قال: «من أقر بالتوحيد ونفى التشبيه» إلى أن قال: «وأقر بالرجعه باليقين واجتنب الكبائر فهو مؤمن حقاً وهو من شيعتنا أهل البيت»((٥)).

وعن زراره، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): أرأيت قول رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لا يزنى الزانى وهو مؤمن»، قال: «ينزع منه روح الإيمان» الحديث((٦)).

أقول: ينزع منه روح الإيمان لوضوح أن الملكه تذهب حين المخالفه، كما إذا نسى الإنسان محفوظه ذهبت عنه ملكه الحفظ، وإن رجعت بعد ذلك بتذكر المنسى، فهو وإن بقى مؤمناً باعتبار العقيده إلّا أن الإيمان القوى ذاهب عنه حين ارتكاب الحرام.

١- سوره النساء: ٣١

٢- ثواب الأعمال: ص ٧١

٣- عقاب الأعمال: ص ٢٠

٤- معانى الأخبار: ص١١٧

٥- صفات الشيعه: ص٢٨

٦- السرائر: ص ٤۶۴

فصل فی تعیین الکبائر التی یجب اجتنابها

فصل فی تعیین الکبائر التی یجب اجتنابها

عن ابن محبوب قال: کتب معی بعض أصحابنا إلی أبی الحسن (علیه السلام)، یسأله عن الکبائر کم هی وما هی، فکتب: «الکبائر من اجتنب ما وعد الله علیه النار، کفر عنه سیئاته إذا کان مؤمناً، والسبع الموجبات: قتل النفس الحرام، وعقوق الوالدین، وأکل الربا، والتعرب بعد الهجره، وقذف المحصنه، وأکل مال الیتیم، والفرار من الزحف»((۱)).

أقول: الأعداد المذکوره فی الروایات لا ـ مفهوم لها، وإنما یراد ذکر جمله منها حسب الاحتیاج فی السائل أو نحوه، ومثله مثل صیاد یأتی من سیف البحر فیقول لا شیء الیوم حیث یفهم منه الصید، فإذا جاء من السیف حطاب وقال شیء کثیر والحمد لله، لم یناف ذلک، لأن کل واحد تکلم عن ما یمارسه بل قد یأتی صیادان أحدهما صیاد سمک والآخر صیاد الروبیان، فیقول أحدهما لا شیء، ویقول الآخر شیء کثیر.

وعن عبد العظیم بن عبد الله الحسنی، قال: حدثنی أبو جعفر الثانی (علیه السلام)، قال: سمعت أبی (علیه السلام) یقول: سمعت موسی بن جعفر (علیه السلام) یقول: دخل عمرو بن عبید علی أبی عبد الله (علیه السلام) فلما سلم وجلس تلا هذه الآیه: ﴿الذین یجتنبون کبائر الإثم والفواحش﴾، ثم أمسک، فقال له أبو عبد الله (علیه السلام): «ما أسکتک»، قال: أحب أن أعرف الکبائر من کتاب الله عز وجل.

فقال: نعم یا عمرو، أکبر الکبائر الإشراک بالله، یقول الله: ﴿ومن یشرک بالله﴾ فقد حرم الله علیه الجنه.

وبعده الإیاس من روح الله، لأن الله عز وجل یقول: ﴿ولا ییأس من روح الله إلاّ القوم الکافرون﴾.

۱- الأصول: ص ۴۴۲

ثم الأمن من مكر الله، لأن الله عز وجل يقول: (ولا يأمن مكر الله إلّا القوم الخاسرون).

ومنها عقوق الوالدين، لأن الله سبحانه جعل العاق جباراً شقياً.

وقتل النفس التى حرم الله إلّا بالحق، لأن الله عز وجل يقول: (فجزاؤه جهنم خالداً فيها) إلى آخر الآيه.

وقذف المحصنه لأن الله عز وجل يقول: (لعنوا فى الدنيا والآخره ولهم عذاب عظيم).

وأكل مال اليتيم، لأن الله عز وجل يقول: (إنما يأكلون فى بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً).

والفرار من الزحف، لأن الله عز وجل يقول: (ومن يولهم يومئذ دبره إلّا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئه فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير).

وأكل الربا، لأن الله عز وجل يقول: (والذين يأكلون الربا لا يقومون إلّا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس).

والسحر، لأن الله عز وجل يقول: (ولقد علموا لمن اشتراه ماله فى الآخره من خلاق).

والزنا، لأن الله عز وجل يقول: (ومن يفعل ذلك يلق أثاماً، يضاعف له العذاب يوم القيامه ويخلد فيه مهانا).

واليمين الغموس الفاجره، لأن الله عز وجل يقول: (الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم فى الآخره).

والغلول، لأن الله عز وجل يقول: (ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامه).

ومنع الزكاه المفروضه، لأن الله عز وجل يقول: (فتكوى بها جباههم وجنوبهم

وظهورهم).

وشهاده الزور وكتمان الشهاده، لأن الله عز وجل يقول: (ومن يكتمها فإنه آثم قلبه).

وشرب الخمر، لأن الله عز وجل نهى عنها كما نهى عن عباده الأوثان.

وترك الصلاه متعمداً أو شيئاً مما فرض الله عز وجل، لأن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: من ترك الصلاه متعمداً فقد برئ من ذمه الله وذمه رسوله.

ونقض العهد وقطيعه الرحم، لأن الله عز وجل يقول: (لهم اللعنه ولهم سوء الدار).

قال: فخرج عمرو وله صراخ من بكائه وهو يقول: هلك من قال برأيه، ونازعكم في الفضل والعلم((١)).

أقول: ذكرنا تفصيل هذه الروايات في (الفقه) باب العداله.

وقوله: (أو شيئاً مما فرض الله عز وجل) ما يراد فرضاً أكيداً، وإلا فكل الواجبات فرائض الله تعالى.

وعن الأصبغ بن نباته، قال: جاء رجل إلى أمير المؤمنين (عليه السلام)، فقال: يا أمير المؤمنين إن ناساً زعموا أن العبد لا يزني وهو مؤمن، ولا يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر وهو مؤمن، ولا يأكل الربا وهو مؤمن، ولا يسفك الدم الحرام وهو مؤمن، فقال أمير المؤمنين (عليه السلام): «صدقت، سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول والدليل كتاب الله»، وذكر الحديث إلى أن قال: «وقد تأتي عليه حالات فيهمّ بالخطيئه فتشجعه روح القوه، ويزين له روح الشهوه، وتقوده روح البدن، حتى يواقع الخطيئه، فإذا لامسها نقص من الإيمان وتفصى منه، فليس يعود فيه حتى يتوب، فإذا تاب تاب

١- الأصول: ص٤٤٥ ، الفقيه: ج٢ ص١٨٦

الله علیه، وإن عاد أدخله نار جهنم»((۱)) الحدیث.

أقول: لا ـ شک أن الإنسان له روح وبـدن وإراده، ولعلها هی التی عبر عنها فی الروایه بروح القوه إلـخ، وکل هـذه الثلاثه حسـیه، تتدخل فی کل عمل یریده الإنسان باطلًا کالزنا، أو صحیحاً کالتزویج للزوجه.

وعن عبید بن زراره، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السـلام) عن الکبائر، فقال: «هن فی کتاب علی (علیه السـلام) سـبع، الکفر بالله، وقتـل النفس، وعقوق الوالـدین، وأکـل الربـا بعـد البینه، وأکـل مال الیتیم ظلماً، والفرار من الزحف، والتعرب بعـد الهجره»، قال: فقلت: هذا أکبر المعاصـی، فقال: «نعم»، قلت: فأکل الدرهم من مال الیتیم ظلماً أکبر أم ترک الصلاه، قال: «ترک الصلاه»، قلت: فما عددت ترک الصـلاه فی الکبائر، قال: «أی شـیء أول ما قلت لک»، قلت: الکفر، قال: «فإن تارک الصـلاه کافر یعنی من غیر عله»((۲)).

أقـول: المراد الکفر العملی لا ـ الکفر الاعتقـادی، إذ قـد تقـدم أن الکفر قسـمان، نعـم ربمـا یقـال للمعصـیه کفر، ویراد بـه الکفر العقیدی مبالغه فی التنفیر.

وعن الحلبی، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام) فی القنـوت فی الوتر، إلی أن قـال: «واسـتغفر لـذنبک العظیم» ثم قـال: «کـل ذنب عظیم»((۳)).

أقول: تقدم أن کل ذنب عظیم بالنسـبه إلی من یعصی وإن کان صغیراً فی نفسه، فإن کلمه نابیه بالنسبه إلی شخص عظیم عظیمه وإن کانت فی نفسها صغیره، حتی إذا قیلت فی إنسان عادی لم تکن عظیمه، فإن کلًا من العمل والعامل

۱- الأصول: ص۴۴۴

۲- الأصول: ص۴۴۳

۳- الفروع: ج۱ ص۱۲۵، التهذیب: ج۱ ص۱۷۲

والمعمول له والزمان والمكان والشرائط لها مدخليه فى الصفات اللاحقه بالعمل من الحسن أو القبح أو ما إلى ذلک.

وعن محمد بن مسلم، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «الكبائر سبع، قتل المؤمن متعمداً، وقذف المحصنه، والفرار من الزحف، والتعرب بعد الهجره، وأكل مال اليتيم ظلماً، وأكل الربا بعد البينه، وكل ما أوجب الله عليه النار»((۱)).

وعن عبد الله بن سنان، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «إن من الكبائر عقوق الوالدين، واليأس من روح الله، والأمن من مكر الله»((۲)).

قال: وقد روى: «أكبر الكبائر الشرک بالله»((۳)).

وعن نعمان الرازى، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «من زنى خرج من الإيمان، ومن شرب الخمر خرج من الإيمان، ومن أفطر يوماً من شهر رمضان متعمداً خرج من الإيمان»((۴)).

وعنه، عن محمد بن عبده، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): لا يزنى الزانى وهو مؤمن، قال: «لا، إذا كان على بطنها سلب الإيمان، فإذا قام رد إليه، فإذا عاد سلب»، قلت: فإن يريد أن يعود، فقال: «ما أكثر من يريد أن يعود فلا يعود إليه أبداً»((۵)).

وعن إسحاق بن عمار، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، فى قول الله عز وجل: ﴿الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلاّ اللمم﴾، فقال: «الفواحش الزنا والسرقه، واللمم

۱- الأصول: ص ۴۴۲
۲- الأصول: ص ۴۴۲
۳- الأصول: ص ۴۴۲
۴- الأصول: ص ۴۴۲
۵- الأصول: ص ۴۴۲

الرجل يلم بالذنب فيستغفر الله منه» الحديث([(١)](#content_note_360_1)).

أقول: (اللمم) ما يلم بالإنسان ويجتمع حوله وإن لم يكن ذنباً، فالتعبير عن الصغار به من باب المصداق، مثلاً قد يكون للإنسان دار أو دكان أو بستان، وقد يجتمع حوله قلم وورق وعلبه وكراس، فإنها تسمى باللمم، وغالباً يترك المؤمن الزنا ونحوه من العظائم، أما مثل ضحكه ونظره وكلمه نابيه وإشاره باستهزاء وما أشبه فهى غالبيه فى المتدينين غير العدول، وهى اللمم التى إن اجتنب الإنسان الكبار يعفى عنها، والله العاصم.

وعن داود، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إذا زنى الرجل فارقه روح الإيمان»، قال: فقال: «هو مثل قول الله عز وجل: **(**ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون**)** ثم قال: غير هذا أبين منه، ذلك قول الله عز وجل: **(**وأيدهم بروح منه**)** وهو الذى فارقه»([(٢)](#content_note_360_2)).

أقول: كلا القولين للإمام، والفارق أن الأول سلبى حيث (تيمم الخبيث) أى قصده، والثانى إيجابى حيث إن الروح تأمر بالفضائل، أو إن الثانى أعم حيث إن الأول خاص بترك الحرام، والثانى أعم من ترك الحرام وفعل الواجب، والإمام أراد التدرج للتوضيح أكثر.

وعن مسعده بن صدقه، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «الكبائر القنوط من رحمه الله، واليأس من روح الله، والأمن من مكر الله، وقتل النفس التى حرم الله، وعقوق الوالدين، وأكل مال اليتيم ظلماً، وأكل الربا بعد البينه، والتعرب بعد الهجره، وقذف المحصنه، والفرار بعد الزحف» الحديث([(٣)](#content_note_360_3)).

أقول: (القنوط) من أن لا تشمله الرحمه، و(اليأس) من مجىء الرحمه، فهما

١- الأصول: ص ٤٤٢

٢- الأصول: ص ٤٤٢

٣- الأصول: ص ٤٤٣

أمران، وإن كان يطلق كل منهما على الآخر إن استقل بالذكر، فهما كالظرف والجار والمجرور.

وعن ابن بكير، قال: قلت لأبی جعفر (علیه السلام) فی قول رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إذا زنی الرجل فارقه روح الإیمان»، قال: «هو قوله: (وأیدهم بروح منه) ذاک الذی یفارقه»((١)).

وعن الفضیل، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «یسلب منه روح الإیمان ما دام علی بطنها، فإذا نزل عاد الإیمان»، قال قلت: أرایت إن همّ، قال: «لا، أرأیت إن همّ أن یسرق أتقطع یده»((٢)).

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: سمعته یقول: «الکبائر سبعه، منها قتل النفس متعمداً، والشرک بالله العظیم، وقذف المحصنه، وأکل الربا بعد البینه، والفرار من الزحف، والتعرب بعد الهجره، وعقوق الوالدین، وأکل مال الیتیم ظلماً»، قال: «والتعرب والشرک واحد»((٣)).

أقول: (ظلماً) لأنه قد یأکل المشرف علی تربیه الیتیم من ماله بقدر حقه فی التربیه، فإنه أکل جائز علی ما فصل فی کتاب (الفقه).

(المحصنه) قد ذکر فی باب القذف أن قذف العاهره لیس له حکم القذف المذکور فی الکتاب والسنه.

(واحد) أی واحد من حیث الأثر، فإن من ذهب إلی بلد لا یتمکن من إظهار شعائر الإسلام کان هو والمشرک فی الظاهر سواء، إذ کل منهما لا یصلی ولا یصوم ولا یحج ولا، ولا، ظاهراً.

وعن زیاد الکناسی، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «والذی إذا دعاه أبوه لعن أباه،

١- الأصول: ص٤٤٣
٢- الأصول: ص٤٤٣
٣- الأصول: ص٤٤٣

والذى إذا أجابه ابنه يضربه»((۱)).

أقول: فإن فى الأول عقوقاً، وفى الثانى قطع رحم.

وعن محمد بن حكيم، قال: قلت لأبى الحسن موسى (عليه السلام): الكبائر تخرج من الإيمان، فقال: «نعم وما دون الكبائر»، قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لا يزنى الزانى وهو مؤمن، ولا يسرق السارق وهو مؤمن»((۲)).

وعن عبيد بن زراره فى حديث، إن أبا جعفر (عليه السلام) قال: قال رسول الله (عليه السلام): «لا يزنى الزانى وهو مؤمن، ولا يسرق السارق وهو مؤمن»((۳)).

وعن أبى الصامت، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «أكبر الكبائر سبع، الشرك بالله العظيم، وقتل النفس التى حرم الله إلاّ بالحق، وأكل أموال اليتامى، وعقوق الوالدين، وقذف المحصنات، والفرار من الزحف، وإنكار ما أنزل الله عز وجل» الحديث((۴)).

وعن على بن جعفر، فى كتابه عن أخيه موسى بن جعفر (عليه السلام)، قال: سألته عن الكبائر التى قال الله عز وجل: (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) قال: «التى أوجب الله عليها النار»((۵)).

وعن عبد الرحمن ابن كثير، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن الكبائر سبع، فينا أنزلت، ومنا استحلت، فأولها الشرك بالله العظيم، وقتل النفس التى حرم الله، وأكل مال اليتيم، وعقوق الوالدين، وقذف المحصنه، والفرار من الزحف،

۱- الأصول: ص۴۴۴

۲- الأصول: ص۴۴۵

۳- الأصول: ص۴۴۵

۴- التهذيب: ج۱ ص۳۹۳

۵- بحار الأنوار: ج۱۰ ص۲۶۸

وإنكار حقنا» الحديث((۱)).

أقول: (فينا أنزلت) أي الآيات، ولذا نحن أعلم بالأحكام، والظاهر أن (منا استحلت) يراد به أنهم استحلوا المحرمات بالنسبه إلينا فقتلونا، وأكلوا أموال اليتامى.

قال: وروى أن الحيف فى الوصيه من الكبائر((۲)).

وعن عباد بن كثير النواء، قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن الكبائر، فقال: «كل ما أوعد الله عليه النار»((۳)).

وبإسناده عن أبى خديجه سالم بن مكرم الجمال، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأوصياء من الكبائر»((۴)).

قال وقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من قال علىّ ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار»((۵))

وعن محمد بن أبى عمير، عن بعض أصحابه، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «وجدنا فى كتاب على (عليه السلام) الكبائر خمسه: الشرك، وعقوق الوالدين، وأكل الربا بعد البينه، والفرار من الزحف، والتعرب بعد الهجره»((۶)).

وعن عبيد بن زراره، قال: قلت لأبى عبد الله (عليه السلام): أخبرنى عن الكبائر، فقال: «هن خمس، وهن مما أوجب الله عليهن النار، قال الله تعالى: (إن الله لا ـ يغفر أن يشرك به)، وقال (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنمايأكلون فى بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً).

۱- الفقيه: ج۲ ص۱۸۶، الخصال: ج۲ ص۱۴

۲- الفقيه: ج۲ ص۱۸۷

۳- الفقيه: ج۲ ص۱۹۰

۴- الفقيه: ج۲ ص۱۹۰

۵- الفقيه: ج۲ ص۱۹۰

۶- علل الشرائع: ص۱۶۲، الخصال: ج۱ ص۱۳۱

وقال: (يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار) إلى آخر الآيه، وقال عز وجل: (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا) إلى آخر الآيه، ورمى المحصنات الغافلات المؤمنات، وقتل مؤمن متعمداً على دينه»((١)).

أقول: الشرك من الكبائر بلا إشكال، قال سبحانه: (إن الله لا يغفر أن يشرك به)((٢))، والإشكال عليه بأنه كيف يكون من الكريم الرحيم غير المحتاج، العقاب على من لم يعترف به أو جعل معه غيره، والحال أن الإنسان المتحلى بالفضائل لا ـ يفعل ذلك بالنسبه إلى نفسه فكيف برب العالمين، غير وارد فإن أخبار الطينه تجيب على ذلك، فإن كل شيء خلق من شيء يناسبه يرجع بالآخره إليه للمجانسه، والمشركون مخلوقون من طينه سجين، أما كيفيه العقاب فقد تقدم الكلام فيه وأن الخلود للمعاندين، وقد ألمعنا إلى بعض ذلك فى (الأصول) بعد وضوح أن العقاب من الضروريات الإسلاميه وأنه (جزاءً وفاقاً).

وعن محمد بن على، عن آبائه، عن الصادق (عليهم السلام)، قال: «عقوق الوالدين من الكبائر، لأن الله جعل العاق عصياً شقياً»((٣)).

وبهذا الإسناد قال (عليه السلام): «وقتل النفس من الكبائر، لأن الله يقول: (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً)((٤))»((٥)).

وبهذا الإسناد قال (عليه السلام): «وقذف المحصنات من الكبائر، لأن الله يقول: لعنوا فى الدنيا والآخره ولهم عذاب عظيم»((٦)).

١- عقاب الأعمال: ص١٩، علل الشرائع: ص١٦٢

٢- سوره النساء: ٤٨

٣- علل الشرائع: ص١٦٣

٤- سوره النساء: ٩٣

٥- علل الشرائع: ص١٦٣

٦- علل الشرائع: ص١٦٤

وعن أحمد بن عمر الحلبی، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن قول الله عز وجل: (إن تجتنبوا کبائر ماتنهون عنه نکفر عنکم سیئاتکم) قال: «من اجتنب ما أوعد الله علیه النار إذا کان مؤمناً کفر عنه سیئاته وأدخله مدخلاً کریماً، والکبائر السبع الموجبات: قتل النفس الحرام، وعقوق الوالدین، وأکل الربا، والتعرب بعد الهجره، وقذف المحصنه، وأکل مال الیتیم، والفرار من الزحف»((۱)).

وفی (عیون الأخبار) بأسانیده عن الفضل بن شاذان، عن الرضا (علیه السلام) فی کتابه إلی المأمون قال: «الإیمان هو أداء الأمانه واجتناب جمیع الکبائر، وهو معرفه بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالأرکان»، إلی أن قال: «واجتناب الکبائر، وهی قتل النفس التی حرم الله تعالی، والزنا، والسرقه، وشرب الخمر، وعقوق الوالدین، والفرار من الزحف، وأکل مال الیتیم ظلماً، وأکل المیته، والدم، ولحم الخنزیر، وما أهل لغیر الله به من غیر ضروره، وأکل الربا بعد البینه، والسحت، والمیسر وهو القمار، والبخس فی المکیال والمیزان، وقذف المحصنات، والزنا، واللواط، والیأس من روح الله، والأمن من مکر الله، والقنوط من رحمه الله، ومعونه الظالمین والرکون إلیهم، والیمین الغموس، وحبس الحقوق من غیر عسر، والکذب، والکبر، والإسراف، والتبذیر، والخیانه، والاستخفاف بالحج، والمحاربه لأولیاء الله، والاشتغال بالملاهی، والإصرار علی الذنوب»((۲)).

أقول: (السحت) هو أکل مال الناس بالباطل.

(والأمن من مکر الله) بأن یتصور الإنسان أنه یعصی وأن الله لیس بصدد عقوبته فی الدنیا، بما یخفی علیه أنه کیف ومتی یعاقبه، فإن ذلک یوجب السدور فی الغی والعصیان.

و(الغموس) الیمین الکاذبه وتسمی بذلک لأنها تغمس بصاحبها فی الإثم أو فی النار، کما یغمس

۱- ثواب الأعمال: ص ۷۱

۲- عیون الأخبار الرضا: ص ۲۶۸

الإنسان فى الماء إلى قمه رأسه.

(الإسراف والتبذير) الفرق بينهما إن جمعا أن الأول الزياده عما ينبغى، والثانى كون أصله لا ينبغى، فإذا صرف الشخص مداً من ماء فى غسل آنيه يحتاج إلى نصف مد كان سرفاً، وإذا صب المد على الأرض بدون غسل شىء كان تبذيراً.

(الذنوب) أى الصغائر فإن الإصرار يوجب كونها كبيره كما تقدم.

وفى روايه أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: «اجتنبوا السبع الموبقات»، قيل: وما هن، قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التى حرم الله إلاّ بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات»((١)).

وعن محمد بن مسلم، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: قلت له: ما لنا نشهد على من خالفنا بالكفر، وما لنا لا نشهد لأنفسنا ولأصحابنا أنهم فى الجنه، فقال: «من ضعفكم، إن لم يكن فيكم شىء من الكبائر فاشهدوا أنكم فى الجنه»، قلت: فأى شىء الكبائر، قال: «أكبر الكبائر الشرك بالله، وعقوق الوالدين، والتعرب بعد الهجره، وقذف المحصنه، والفرار من الزحف، وأكل مال اليتيم ظلماً، والربا بعد البينه، وقتل المؤمن»، فقلت له: الزنا والسرقه، فقال: «ليسا من ذلك»((٢)).

أقول: أى ليسا من أكبر الكبائر وإن كانا كبيرتين كما تقدم، فإن الكبائر لها درجات أيضاً.

وبإسناده عن الأعمش، عن جعفر بن محمد (عليه السلام) فى حديث شرائع الدين، قال: «والكبائر محرمه، وهى الشرك بالله، وقتل النفس التى حرم الله، وعقوق الوالدين، والفرار من الزحف، وأكل مال اليتيم ظلماً، وأكل الربا بعد البينه،

١- الخصال: ج٢ ص١٤

٢- الخصال: ج٢ ص٤١

وقذف المحصنات، وبعد ذلک الزنا واللواط والسرقه وأکل المیته والدم ولحم الخنزیر وما أهل لغیر الله به من غیر ضروره، وأکل السحت، والبخس فی المیزان والمکیال، والمیسر، وشهاده الزور، والیأس من روح الله، والأمن من مکر الله، والقنوط من رحمه الله، ومعاونه المظلومین، والرکون إلی الظالمین، والیمین الغموس، وحبس الحقوق من غیر إعسار، واستعمال التکبر والتجبر، والکذب والإسراف والتبذیر، والخیانه، والاستخفاف بالحج، والمحاربه لأولیاء الله، والملاهی التی تصد عن ذکر الله عز وجل مکروههٌ کالغناء وضرب الأوتار، والإصرار علی صغائر الذنوب»((۱)).

أقول: (معاونه المظلومین) من الإضافه إلی المفعول أی معاونه الظالمین علیهم، أو المراد ترک معاونه المظلومین، ولعل فی النسخه سقطاً.

(مکروهه) الکراهه تستعمل بمعنی الحرام، قال سبحانه: ﴿کل ذلک کان سیئه عند ربک مکروهاً﴾((۲)).

وعن محمد بن علی الکراجکی فی (کنز الفوائد)، قال: قال (علیه السلام): «الکبائر تسع، أعظمهن الإشراک بالله عز وجل، وقتل النفس المؤمنه، وأکل الربا، وأکل مال الیتیم، وقذف المحصنات، والفرار من الزحف، وعقوق الوالدین، واستحلال البیت الحرام، والسحر، فمن لقی الله عز وجل وهو بریء منهن کان معی فی جنه مصاریعها الذهب»((۳)).

أقول: (استحلال البیت الحرام) أی هتک حرمته.

(مصاریعها) أی أبوابها، جمع مصراع، إحد فردی الباب.

۱- الخصال: ج۲ ص۱۵۵

۲- سوره الإسراء: ۳۸

۳- کنز الفوائد: ص۱۸۴

فصل فی وجوب التوبه من الکبائر

فصل فی وجوب التوبه من الکبائرعن سلیمان بن خالد، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال: «إن الله لا یغفر أن یشرک به ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء، الکبائر فماسواها، قال: قلت: دخلت الکبائر فی الاستثناء، قال: «نعم»((۱)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): «الکبائر فیها استثناء أن تغفر لمن یشاء، قال: «نعم»((۲)).

وعن هشام بن سالم، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ما من مؤمن یقارف فی یومه ولیلته أربعین کبیره فیقول وهو نادم: أستغفر الله الذی لا إله إلاّ هو الحی القیوم، بدیع السماوات والأرض، ذا الجلال والإکرام، وأسأله أن یصلی علی محمد وآله وأن یتوب علیّ، إلاّ غفرها الله له، ولا خیر فی من یقارف فی یومه أکثر من أربعین کبیره»((۳)).

أقول: بشرط أن یعمل بموجبات التوبه کما فی روایات أخر.

محمد بن علی بن الحسین، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إنما شفاعتی لأهل الکبائر من أمتی»((۴)).

أقول: (الشفاعه) أن یکون الإنسان المؤهل شفعاً إلی جانب المؤهل للغفران، کما أن الحمال لا یقدر علی حمل الشیء الثقیل فیساعده غیره حتی یتمکن من الحمل، أو السیاره لا تتمکن من السیر لعطب فیها، فیدفعها إنسان حتی تسیر،

۱- الأصول: ص۴۴۵

۲- الأصول: ص۴۴۵

۳- الأصول: ص۵۰۴

۴- الفقیه: ج۲ ص۱۹۲

ومن الواضح اشتراط المؤهليه فيهما، فلا تنفع الشفاعه فى حمل شيء ثقيل لغير الحمال الذى لا يتمكن أن يحمله، أو لدفع سياره لا عجلات لها، كما أن الشافع يجب أن يكون أهلاً، فالفاسق الـذى يصـلح للجنه لكن عنـده قله، مثلاً يدخل الجنه صاحب المائه وهو صاحب التسعين، فإن النبى (صلى الله عليه وآله) الذى له المليارات يعطى من نفسه عشره له حتى يكمل مائه فيدخل الجنه، والقول بـأن ذلك تشـجيع على العصـيان أو أنه كالولـد الفاشل فى الامتحان يشـفع له الأسـتاذ فيعطيه الـدرجه المؤهله له للصـف اللاـحق أو للشـهاده غير تـام، إذ هو تشـجيع على عـدم اليأس (لا تقنطوا من رحمه الله)((1))، ونتيجه الشـفاعه للفاشل أنه يدخل المجتمع بـدون علم يؤهله للخـدمه فيكون ما يفسـده كثيراً، وليس كذلك حال الدخول فى الجنه، والكلام فى هذا المقام طويل نكتفى منه بهذا القدر.

قـال: وقـال الصـادق (عليـه السـلام): «شـفاعتنا لأهـل الكبـائر مـن شـيعتنا، فأمـا التـائبون فـإن الله يقـول: (مـا على المحسـنين من سبيل)((2))».

قال: وقال أمير المؤمنين (عليه السلام): «لا شفيع أنجح من التوبه»((3)).

قـال: وسـئل الصـادق (عليه السـلام) عن قول الله عز وجل: (إن الله لا يغفر أن يشـرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)، دخلت الكبائر فى مشيه الله، قال: «نعم إن شاء عذب عليها، وإن شاء عفا»((4)).

وعن أبى السفاتج، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، فى قول الله عز وجل: (ومن يقتل

١- سوره ص: ٥٣
٢- الفقيه: ج٢ ص١٩٢
٣- الفقيه: ج٢ ص١٩٢
٤- الفقيه: ج٢ ص١٩٢

مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها)، قال: «جزاؤه جهنم إن جازاه»((۱)).

أقول: (إن جازاه) أى إن لم تدركه الشفاعه أو المغفره من الله سبحانه، وإن لم يتب هو فى الدنيا، فالمعنى جزاؤه جهنم إن وصل الأمر إلى الجزاء.

وعن أبى بصير، عن أبى جعفر (عليه السلام) فى حديث الإسلام والإيمان، قال: «والإيمان من شهد أن لا إله إلّا الله» إلى أن قال: «ولم يلق الله بذنب أوعد عليه بالنار»، قال أبو بصير: جعلت فداك وأينا لم يلق الله إليه بذنب أوعد الله عليه النار، فقال: «ليس هو حيث تذهب، إنما هو من لم يلق الله بذنب أوعد الله عليه بالنار ولم يتب منه»((۲)).

وعن سهل بن اليسع، قال: «سمع الرضا (عليه السلام) بعض أصحابه يقول: لعن الله من حارب علياً (عليه السلام)، فقال له: «قل إلّا من تاب وأصلح»، ثم قال: «ذنب من تخلف عنه ولم يتب أعظم من ذنب من قاتله ثم تاب»((۳)).

وعن محمد بن أبى عمير، قال: سمعت موسى بن جعفر (عليه السلام)، يقول: «من اجتنب الكبائر من المؤمنين لم يسأل عن الصغائر، قال الله تعالى: (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً)». قال: قلت: فالشفاعه لمن تجب، فقال: حدثنى أبى عن آبائه عن على (عليهم السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إنما شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى، فأما المحسنون فما عليهم من سبيل».

قال ابن أبى عمير: فقلت له: يا بن رسول الله فكيف تكون الشفاعه لأهل الكبائر، والله تعالى يقول: (ولا يشفعون إلّا لمن ارتضى)، ومن يرتكب الكبائر لا يكون مرتضى، فقال: «يا أبا أحمد ما من مؤمن يذنب ذنباً إلّا ساءه ذلك وندم عليه، وقد قال رسول الله

۱- معانى الأخبار: ص۱۰۸

۲- معانى الأخبار: ص۱۰۸

۳- عيون الأخبار الرضا: ص ۲۴۰

(صلی الله علیه آله): کفی بالندم توبه، وقال: من سرته حسنته وساءته سیئته فهو مؤمن، فمن لم یندم علی ذنب یرتکبه فلیس بمؤمن ولم تجب له الشفاعه» إلی أن قال: قال النبی (صلی الله علیه وآله): «لا کبیر مع الاستغفار، ولا صغیر مع الإصرار» الحدیث((۱)).

أقول: کثیراً ما کان الرواه بعد أهلیتهم لا یقدرون علی فهم المطالب، فیضطرون (علیهم الصلاه والسلام) إلی کلام یناسب مدارکهم الهابطه، و(من ارتضی) فی الآیه، أی من ارتضی شفاعته، لا أن یکون العاصی مرتضی، وحیث لم یتمکن الراوی من فهم کلام الإمام، تنزل الإمام إلی مدرکه، فأجاب بما أجاب، وإلا فلا شبهه فی أن الشفاعه تنال غیر التائب أیضاً.

وعن إبراهیم بن العباس، قال: کنت فی مجلس الرضا (علیه السلام) فتذاکرنا الکبائر وقول المعتزله فیها إنها لا تغفر، فقال الرضا (علیه السلام): قال أبو عبد الله (علیه السلام): «قد نزل القرآن بخلاف قول المعتزله، قال الله عز وجل: ﴿وإن ربک لذو مغفره للناس علی ظلمهم﴾ الحدیث»((۲)).

وعن جندب الغفاری، إن رسول الله (صلی الله علیه وآله) قال: «إن رجلاً قال یوماً: والله لا یغفر الله لفلان، فقال الله عز وجل: من ذا الذی تألّی علیّ أن لا أغفر لفلان، فإنی قد غفرت لفلان وأحبطت عمل الثانی بقوله: لا یغفر الله لفلان»((۳)).

أقول: (تألی) من (الألیه) بمعنی الخلف، (أحبطت) لأنه قال بلا علم، وتجرأ علی تقسیم رحمه الله سبحانه مما أوجب له الذنب، ولا یخفی أن الإحباط له مراتب.

وعن هشام، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی قوله تعالی: ﴿ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء﴾،

۱- التوحید: ص۴۱۸

۲- التوحید: ص۴۱۷

۳- مجالس ابن الشیخ: ص۳۶

دخلت الکبائر فی الاستثناء، قال: «نعم»((۱)).

فصل فی تحریم الإصرار علی الذنب

فصل فی تحریم الإصـرار علی الـذنب عن أبی بصـیر، قال: سـمعت أبا عبد الله (علیه السـلام) یقول: «لا والله، لا یقبل الله شـیئاً من طاعته علی الإصرار علی شیء من معاصیه»((۲)).

أقول: قـال سـبحانه: (إنمـا یتقبل الله من المتقین)((۳))، ولاـ یخفی أن عـدم القبول غیر العقـاب، فمن یبنی داراً لإنسـان قـد یثیبه بالأـجر، وقـد لاـ یثیبه وإن لم یعاقبه، فهـذا عـدم القبول، فمن صـلی بشـرائطها إن کان متقیاً أثیب، وإن لم یکن متقیاً لم یثب ولم یعاقب، وإن لم یصل عوقب.

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من علامات الشقاء جمود العین، وقسوه القلب، وشده الحرص فی طلب الدنیا، والإصرار علی الذنب»((۴)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لا صغیره مع الإصرار، ولا کبیره مع الاستغفار»((۵)).

وعن جـابر، عن أبی جعفر (علیه السـلام) فی قول الله عز وجل: (ولم یصـروا علی ما فعلوا وهم یعلمون) قال: الإصـرار أن یـذنب الذنب فلا یستغفر الله ولا یحدث نفسه بالتوبه فذلک الإصرار»((۶)).

۱- تفسیر القمی: ص۱۲۸

۲- الأصول: ص۴۴۷

۳- سوره المائده: ۲۷

۴- الأصول: ص۴۴۷

۵- الأصول: ص۴۴۷

۶- الأصول: ص۴۴۷

وعن عبـد الله بن إبراهيم الجعفری، عن جعفر بن محمد، عن أبیه (علیهما السـلام)، قال قال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): «من أذنب ذنباً وهو ضاحک دخل النار وهو باک»((۱)).

فصل فی ما یلزم أو ینبغی ترکه من الخصال المحرمه والمکروهه

فصل فی ما یلزم أو ینبغی ترکه من الخصال المحرمه والمکروهه

عن أبی بصیر، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «أصول الکفر ثلاثه، الحرص والاستکبار والحسد» الحدیث((۲)).

أقول: الحریص یترک أوامر الله لحرصه علی المـال ونحوه، والمسـتکبر یری نفسه فوق أوامر الله وأولیائه، والحسود یحسـد أولیاء الله فلا یخضع لهم، وکل الثلاثه تجر إلی الکفر عقیدیاً أو عملیاً.

وعن السـکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال النبی (صلی الله علیه وآله): «أرکان الکفر أربعه: الرغبه والرهبه والسخط والغضب»((۳)).

وعن عبد الله بن سـنان، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: قال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): «إن أول ما عصـی الله به سته، حب الدنیا، وحب الریاسه، وحب الطعام، وحب النوم، وحب الراحه، وحب النساء»((۴)).

أقول: (أول) لعل المراد فی الرتبه، لا فی الزمان.

وعن عبـد الله بن سـنان، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام)، قال: قال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): «ثلاث من کن فیه کان منافقاً وإن صام وصلی وزعم أنه مسلم، من إذا ائتمن خان، وإذا حدث کذب، وإذا وعد أخلف، إن الله عز وجل قال فی کتابه: ﴿إن الله لا یحب

۱- عقاب الأعمال: ص۱۴
۲- الأصول: ص۴۴۷
۳- الأصول: ص۴۴۷
۴- الأصول: ص۴۴۷

الخائنین)((۱))، وقـال: (أنّ لعنه الله علیه إن کـان من الکـاذبین)((۲))، وفی قوله: (واذکر فی الکتـاب إسـماعیل إنه کـان صادق الوعد وکان رسولاً نبیاً)((۳))»((۴)).

وعن أبی حمزه، عن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): «ألا أخبرکم بشـرار رجالکم»، قلنا: بلی یا رسول الله، قال: «شرار رجالکم البهات، الجریء، الفحاش، الآکل وحده، والمانع رفده، والضارب عبده، والملجی عیاله إلی غیره»((۵)).

أقول: (الجریء) أی علی العصیان، (غیره) فی المعیشه أو فی قضایا الجنس حیث لا یقوم بالواجب علیه فیهما.

وعن یزیـد الصائغ، قال: قلت لأبی عبـد الله (علیه السـلام): رجل علی هـذا الأمر إن حـدث کـذب، وإن وعـد أخلف، وإن ائتمن خان، ما منزلته، قال: «هی أدنی المنازل من الکفر ولیس بکافر»((۶)).

وعن أبی حمزه، عن أبی جعفر (علیه السـلام)، قـال: خطب رسول الله (صـلی الله علیه وآله) النـاس فقال: «ألا أخبرکم بشـرارکم، قالوا: بلی یا رسول الله، فقال: الذی یمنع رفده، ویضـرب عبده، ویتزود وحده، فظنوا أن الله لم یخلق خلقاً هو شر من هذا، ثم قال: ألا أخبرکم بمن هو شـر من ذلک، قالوا: بلی یا رسول الله، قال: الـذی لا یرجی خیره، ولا یؤمن شـره، فظنوا أن الله لم یخلق خلقاً هو شر من هذا، ثم قال: ألا أخبرکم بمن هو شر من ذلک، قالوا: بلی، قال: المتفحش اللعان الذی إذا ذکر عنده المؤمنون لعنهم، وإذا ذکروه لعنوه»((۷)).

أقول: (الفحش) التجاوز عن الحد فی أی شی کان، فهو غیر اللعان.

وعن یونس، عن بعض أصـحابه، عن أبی عبـد الله (علیه السـلام)، قال: قال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): ألا أخبرکم بأبعدکم منی شبهاً، قالوا: بلی یا رسول الله، فقال: الفاحش المتفحش البذیء البخیل المختال الحقود الحسود القاسی القلب

۱- سوره الأنفال: ۵۸

۲- سوره النور: ۷

۳- سوره مریم: ۵۴

۴- الأصول: ص۴۴۸

۵- الأصول: ص۴۴۸

۶- الأصول: ص۴۴۷

۷- الأصول: ص۴۴۷

البعيد من كل خير يرجى، غير المأمون من كل شر يتقى»([(۱)]).

أقول: (المتفحش) هو المتجاوز عن الحد فی الفحش الذی هو تجاوز الحد أیضاً.

وعن میسر، عن أبیه، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «خمسه لعنتهم وکل نبی مجاب، الزائد فی کتاب الله، والتارک لسنتی، والمکذب بقدر الله، والمستحل من عترتی ما حرم الله، والمستأثر بالفیء المستحل له»([(۲)]).

أقول: (لسنتی) أی طریقتی، لا بمعنی التارک للمستحبات.

وعن سلیم بن قیس الهلالی، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، قال: «بنی الکفر علی أربع دعائم، الفسق، والغلو، والشک، والشبهه.

والفسق علی أربع شعب: علی الجفا، والعمی، والغفله، والعتو.

والغلو علی أربع شعب: علی التعمق بالرأی، والتنازع فیه، والزیغ، والشقاق.

والشک علی أربع شعب: علی المریه، والهوی، والتردد، والاستسلام.

والشبهه علی أربع شعب: إعجاب بالزینه، وتسویل النفس، وتأول العوج، ولبس الحق بالباطل.

والنفاق علی أربع دعائم: علی الهوی، والهوینا، والحفیظه، والطمع.

والهوی علی أربع شعب، علی البغی، والعدوان، والشهوه، والطغیان.

والهوینا علی أربع شعب: علی الغره، والأمل، والهینه، والمماطله.

والحفیظه علی أربع شعب: علی الکبر، والفخر، والحمیه، والعصبیه.

۱- الأصول: ص۴۴۸

۲- الأصول: ص۴۴۸

والطمع على أربع شعب: الفرح، والمرح، واللجاجه، والتكاثر» الحديث([(۱)](#content_note_390_1)).

أقول: جعل الإمام (عليه السلام) كل واحد من (الكفر) و(النفاق) على سته عشر دعامه، والظاهر أنه من باب غالب الأصول لهما لا الحصر، ثم تفصيل الكلام فى ذلک، والفرق بين بعضها مع بعض، وبين ما ذكر فى هذه الروايه وما لم يذكر بحاجه إلى طول خارج عن حوصله هذا الموجز.

مثلاً ـ (الفسق) خروج عن الطاعه و(الغلو) ارتفاع عن قدر الطاعه اللازمه، و(الشک) تردد فى الأمر و(الشبهه) جعل شىء شبيهاً بشىء آخر من غير جامع.

(على المريه) أى يظهر الشک من جهه المماراه، أو من جهه أن هواه خلاف الحق، فيظهر الشک فيه، أو أنه واقعاً متردد، أو أنه يستسلم للباطل فيظهر الشک فى الحق، وهكذا.

وعن أبى حمزه، عن على بن الحسين (عليه السلام)، قال: «إن المنافق ينهى ولا ـ ينتهى، ويأمر بما لا يأتى، إذا قام إلى الصلاه اعترض»، قلت: يا بن رسول الله وما الا ـ عتراض، قال: الالتفات، «وإذا ركع ربض، يمسى وهمه العشاء وهو مفطر، ويصبح وهمه النوم ولم يسهر، إن حدثک كذبک، وإن ائتمنته خانک، وإن غبت اغتابک، وإن وعدک أخلفک»([(۲)](#content_note_390_2)).

أقول: (ربض) أى جعل نفسه كالغنم الرابض، لا ـ كحاله الركوع المأمور به فى الشريعه من آداب استواء الرجلين وجعل الظهر معتدلاً ومد العنق ووضع اليدين على الركبتين.

وعن الحسن الطبرسى فى (مكارم الأخلاق)، عن ابن مسعود، عن النبى (صلى الله عليه وآله) فى وصيه طويله، قال: «سيأتى أقوام يأكلون طيب الطعام وألوانها، ويركبون الدواب، ويتزينون بزينه المرأه لزوجها، ويتبرجون تبرج النساء، وزينتهن مثل زى الملوک

۱- الأصول: ص ۴۸۶

۲- الأصول: ص ۴۸۷

الجبابره، هم منافقوا هذه الأمه فی آخر الزمان، شاربون بالقهوات، لاعبون بالكعاب، راكبون الشهوات، تاركون الجماعات، راقدون عن العتمات، مفرطون فی الغدوات، یقول الله تعالی: (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاه واتبعوا الشهوات فسوف یلقون غیاً)((1))»((2)).

أقول: (تبرج النساء) كما أن المرأه إذا أرادت الخروج تزینت بالزینه كذلك إذا خرجوا من بیوتهم یتزینون للناس، (القهوه) الخمر، (الكعاب) قسم من القمار، (فی الغدوات) أی یفرطون فی المأكل فی الصباح، أو أن أمورهم علی نحو الإفراط فی كل نهار، لا علی نحو الوسط والتعقل.

وعن حماد بن عمرو وأنس بن محمد، عن أبیه، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام) فی وصیه النبی لعلی (علیه السلام)، قال: «یا علی، خلق الله عز وجل الجنه لبنتین، لبنه من ذهب، ولبنه من فضه» إلی أن قال: «فقال الله جل جلاله: وعزتی وجلالی لا یدخلها مدمن خمر، ولا نمام، ولا دیوث ولا شرطی ولا مخنث ولا نباش ولا عشار ولا قاطع رحم ولا قدری»((3)).

أقول: (قدری) أی من ینسب كل شیء إلی القدر، وهم المجبره.

وقال (صلی الله علیه وآله): «یا علی، كفر بالله العظیم من هذه الأمه عشره، القتات، والساحر، والدیوث، والناكح المرأه حراماً فی دبرها، وناكح البهیمه، ومن نكح ذات محرم، والساعی فی الفتنه، وبائع السلاح من أهل الحرب، ومانع الزكاه، ومن وجد سعه فمات ولم یحج» إلی أن قال: «یا علی، تسعه أشیاء تورث النسیان، أكل التفاح الحامض، وأكل الكزبره، والجبن، وسؤر الفار، وقراءه كتابه القبور، والمشی بین امرأتین

۱- سوره مریم: ۵۹

۲- مكارم الأخلاق: ۲۴۹

۳- الفقیه: ج۲ ص۳۳۴

وطرح القمله، والحجامه فی النقره، والبول فی الماء الراکد»((۱)).

أقول: (کفر) أی الکفر العملی، والاختصاص بالعشره من باب أنها من أهم المعاصی، أو المراد المجاز أی إنهم کالکافر العقیدی، مثل زید أسد، (فی دبرها) الخصوصیه لأجل أن بعض الشباب یصادقون الأبکار وخوفاً علی الفضیحه فی وطی القبل یطؤون الدبر، (البهیمه) یمکن أن یشمل کل واحد من وطی البهیمه وموطوئها کما یفعله بعض الفسقه من الرجال بوطی القرد ونحوه فی دبرهم، ومن النساء بوطی القرد ونحوه فی قبلهن، (النسیان) لا یبعد أن یکون کل ذلک من الأسباب الطبیعیه وإن لم یظهر بعد للعلم الربط بینها وبین النسیان، کما یحتمل أن یکون بعضها بأسباب غیبیه.

قال: وقال الصادق جعفر بن محمد (علیه السلام): «من لم یبال ما قال وما قیل فیه فهو شرک شیطان، ومن لم یبال أن یراه الناس نسیاً فهو شرک شیطان، ومن اغتاب أخاه المؤمن من غیر تره بینهما فهو شرک شیطان، ومن شغف بمحبه الحرام وشهوه الزنا فهو شرک شیطان».

ثم قال: «إن لولد الزنا علامات، أحدها بغضنا أهل البیت، وثانیها أن یحن إلی الحرام الذی خلق منه، وثالثها الاستخفاف بالدین، ورابعها سوء المحضر للناس، ولا یسیء محضر إخوانه إلّا من ولد علی غیر فراش أبیه أو حملت به أمه فی حیضها»((۲)).

أقول: (شرک شیطان) أی الشیطان اشترک فی نطفته، علی ما تقدم بیانه، أو المراد أنه حباله الشیطان یصید به المؤمنین، فإن الأشرار من أسباب الشیطان فی انحراف الناس.

۱- الفقیه: ج۲ ص۳۳۷

۲- الفقیه: ج۲ ص۳۶۰

(نسیاً) أی تارکاً للأحکام کأنه نسیها، والحاصل لا یبالی بالمحرمات، ولا حیاء له فلا یبالی بأن یراه الناس کذلک، قال سبحانه: (وما کان ربک نسیاً)((۱)).

(تره) من وتر یتر، علی وزن وعد یعد عده، والمراد تنازع وتخاصم.

(بغضنا) لا یراد الکلیه من أحد الجانبین، حتی أن کل مبغض ولد زنا، فالأول لم یکن ولد زنا وقد کان مبغضاً، أو کل ولد زنا مبغض، ولذا یکثر ولد الزنا فی غیر المسلمین وهم لا یعرفون الإسلام أصلًا، بل علی نحو الجزئیه، فإن ولد الزنا منحرف طبعاً، والمنحرف من طبعه معاداه الکرام.

(فی حیضها) إما المراد التلوث بالحیض وإن کانت طاهره، أو المراد من الحیض مطلق الدم، حیث إن کلا من الحیض والاستحاضه من (حاض) وأصله فوران السائل ماءً، ومنه (الحوض) أو دماً أو غیرهما، فالدم الشهری حیض لأنه یأتی من باب الطبیعه، أما الاستحاضه فهی مرض فکأن المرأه بعدم مبالاتها بصحتها طلبت هی أن یفور الدم، وهذا علی ما ذکره الأطباء الجدد من عدم إمکان الحمل فی حال الحیض بالعاده الشهریه، ولعلهم أخطؤوا، کما أخطؤوا فی کثیر من أقوالهم، ولم یظهر خطؤهم إلّا بعد تقدم العلم.

وعلی أی فحیث إن الوطی فی حال الحیض مکروه حتی لغیر المتشرعه، حیث إن التلوث بالدم فی الموضع یوجب کراهه الرجل للمباشره والمرأه لها، فالولد المنعقد یکون مع نفسیه غیر مستقیمه، ویؤثر ذلک فیه انحرافاً، والمنحرف یحن إلی بغض الکرام، ولعل هناک أسباباً خفیه تظهر للعلم، أو أسباباً غیبیه لا ندرکها.

قال: وخطب أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی عید الفطر... إلی أن قال: «أطیعوا الله فیما نهاکم عنه من قذف المحصنه، وإتیان الفاحشه، وبخس المکیال، وشهاده الزور، والفرار من الزحف»((۲)).

۱- سوره مریم: ۶۴

۲- الفقیه: ج۱ ص۱۶۷

وعن عبد الله بن الحسين بن زيد بن على بن أبى طالب، عن أبيه، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه (عليهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن الله تبارك وتعالى كره لكم أيتها الأمه أربعاً وعشرين خصله ونهاكم عنها، كره لكم العبث فى الصلاه، وكره المن فى الصدقه، وكره الضحك بين القبور، وكره التطلع فى الدور، وكره النظر إلى فروج النساء، وقال: يورث العمى، وكره الكلام عند الجماع وقال: يورث الخرس، وكره النوم قبل العشاء الآخره، وكره الحديث بعد العشاء الآخره، وكره الغسل تحت السماء بغير ميزر، وكره المجامعه تحت السماء، وكره دخول الأنهار إلاّ بميزر وقال: فى الأنهار عمار وسكان من الملائكه، وكره دخول الحمام إلاّ بميزر، وكره الكلام بين الأذان والإقامه فى صلاه الغداه حتى ينقضى الصلاه، وكره ركوب البحر فى هيجانه، وكره النوم فوق سطح ليس بمحجر وقال: من نام على سطح ليس بمحجر فقد برئت منه الذمه، وكره أن ينام الرجل فى بيت وحده، وكره للرجل أن يغشى امرأته وهى حائض، فإن غشيها وخرج الولد مجذوماً أو أبرص فلا يلومن إلاّ نفسه، وكره أن يغشى الرجل امرأته وقد احتلم حتى يغتسل من احتلامه الذى رأى، فإن فعل وخرج الولد مجنوناً فلا يلومن إلاّ نفسه، وكره أن يكلم الرجل مجذوماً إلاّ أن يكون بينه وبينه قدر ذراع، وقال: فر من المجذوم فرارك من الأسد، وكره البول على شط نهر جار، وكره أن يحدث الرجل تحت شجره مثمره قد أينعت، أو نخله قد أينعت يعنى أثمرت، وكره أن ينتعل الرجل وهو قائم، وكره أن يدخل الرجل البيت المظلم إلاّ أن يكون بين يديه سراج أو نار، وكره النفخ فى الصلاه»((١)).

أقول: (فروج النساء) فى الزوجه والأمه، فإن النظر يوجب النفره فى

١- الفقيه: ج٢ ص١٨٤، الأمالى: ص١٨١

كثير من الأحيان من جهه التواءات الداخل، أما الفرج الحرام فذلك محرم، ولعل المراد الأعم لاستعمال الكراهه فيهما، ولذا اشتمل الحديث على الحرام والمكروه الاصطلاحى معاً.

(العمى) الظاهر أنه عمى الناظر لا الولد، أو الولد بقرينه (الخرس) حيث ورد أن الكلام عند الجماع يورث خرس الولد.

(الذمه) تقدم معنى براءه الذمه.

وبإسناده عن حماد بن عمرو وأنس بن محمد، عن أبيه جميعاً، عن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، فى وصيه النبى (صلى الله عليه وآله)، قال: «يا على، كره الله لأمتى العبث فى الصلاه» وذكر مثله إلاّ أنه أسقط قوله: «وكره المجامعه تحت السماء»، وقوله: «وكره النفخ فى الصلاه»((١)).

وعن أبى موسى، عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: «ثلاثه لا يدخلون الجنه، مدمن خمر ومدمن سحر، وقاطع رحم، ومن مات مدمن خمر سقاه الله من نهر العرطه»، قيل: وما نهر العرطه، قال: نهر يجرى من فروج المومسات، يؤذى أهل النار بريحهن»((٢)).

وعن جابر، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «أخبرنى جبرئيل أن ريح الجنه يوجد من مسيره ألف عام، وما يجدها عاق، ولا قاطع رحم، ولا شيخ زان، ولا جارٌّ إزاره خيلاء، لا فتان ولا منان ولا جعظرى»، قلت: وما الجعظرى، قال: «الذى لا يشبع من الدنيا»((٣)).

أقول: (شيخ زان) الخصوصيه من جهه أن شهوه الشيخ قد أدبرت فلماذا يزنى، بينما الشاب ليس كذلك، (فتان) من يلقى الفتنه بين الناس.

وعن ثور بن سعيد، عن أبيه سعيد بن علاقه، قال: سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام)

١- الفقيه: ج٢ ص٢٣٥
٢- معانى الأخبار: ص٩٤
٣- وسائل الشيعه: ج٦ ص٢٧٥

يقول: ترك نسج العنكبوت فی البيت يورث الفقر، والبول فی الحمام يورث الفقر، والأكل على الجنابه يورث الفقر، والتخلل بالطرفاء يورث الفقر، والتمشط من قيام يورث الفقر، وترك القمامه فی البيت يورث الفقر، واليمين الفاجره تورث الفقر، والزنا يورث الفقر، والنوم قبل طلوع الشمس يورث الفقر، واعتياد الكذب يورث الفقر، واليمين الفاجره تورث الفقر، والزنا يورث الفقر، وإظهار الحرص يورث الفقر، والنوم بين العشاءين يورث الفقر، والنوم قبل طلوع الشمس يورث الفقر، واعتياد الكذب يورث الفقر، وكثره الاستماع إلى الغناء يورث الفقر، ورد السائل الذكر بالليل يورث الفقر، وترك التقدير فی المعيشه يورث الفقر، وقطيعه الرحم تورث الفقر».

ثم قال: «ألا أنبئكم بعد ذلك بما يزيد فی الرزق»، قالوا: بلى يا أمير المؤمنين، فقال: «الجمع بين الصلاتين يزيد فی الرزق، والتعقيب بعد الغداه وبعد العصر يزيد فی الرزق، وصله الرحم يزيد فی الرزق، وكسح الفناء يزيد فی الرزق، ومواساه الأخ فی الله عز وجل يزيد فی الرزق، والبكور فی طلب الرزق يزيد فی الرزق، والاستغفار يزيد فی الرزق، واستعمال الأمانه يزيد فی الرزق، وقول الحق يزيد فی الرزق، وترك الحصر يزيد فی الرزق، وشكر المنعم يزيد فی الرزق، واجتناب اليمين الكاذبه يزيد فی الرزق، والوضوء قبل الطعام يزيد فی الرزق، وأكل ما يسقط من الخوان يزيد فی الرزق، ومن سبح الله كل يوم ثلاثين مره دفع عنه سبعين نوعاً من البلاء أيسرها الفقر»((١)).

أقول: بعض المذكورات إيراثها الفقر ظاهر الوجه كما تقدم، وبعضها إما غيبی وإما بسبب خفی لم يظهر بعد للعلم.

(السائل الذكر) تقدم الوجه فی عدم كون الأمر كذلك بالنسبه إلی (الأنثی).

(الجمع بين الصلاه) لا يبعد أن يكون الجمع أفضل، لكن المشهور على أن التفريق أفضل، فإن الجمع بين الروايات يقتضی ما ذكرناه حيث تحتمل روايات

١- الخصال: ج٢ ص٩٣

التفریق التقیه، کروایات أن الغروب هو المغرب، والرسول (صلی الله علیه وآله) کان یصلی تاره هکذا وتاره هکذا، کما فی روایات العامه والخاصه، وتفصیل المسأله فی (الفقه).

(إجابه المؤذن) یعنی إذا أذن حضر السامع الصلاه، (علی الخلاء) أی حال التخلی ببول أو غائط (الوضوء قبل الطعام) هل یراد غسل الیدین کما قاله المشهور، أو التوضی کما یتوضأ للصلاه کما قاله بعض، احتمالان، والأول أقرب إلی الذهن، والثانی إلی اللفظ والاحتیاط، (رفع عنه) والظاهر أن ما یزید الرزق من المذکورات أیضاً علی النحوین کما ذکرناه فی موجبات الفقر.

وعن ابن عباس، عن النبی (صلی الله علیه وآله)، إنه قال فی حجه الوداع: «إن من أشراط القیامه أضاعه الصلاه، واتباع الشهوات، والمیل مع الأهواء، وتعظیم المال، وبیع الدنیا بالدین، فعندها یذاب قلب المؤمن فی جوفه کما یذاب الملح فی الماء مما یری من المنکر فلا یستطیع أن یغیره».

ثم قال: «إن عندها یکون المنکر معروفاً، والمعروف منکراً، ویؤتمن الخائن، ویخون الأمین، ویصدق الکاذب، ویکذب الصادق».

ثم قال: «فعندها أماره النساء، ومشاوره الإماء، وقعود الصبیان علی المنابر، ویکون الکذب ظرفاً، والزکاه مغرماً، والفیء مغنماً ، ویجفو الرجل والدیه ویبر صدیقه».

ثم قال: «فعندها یکتفی الرجال بالرجال، والنساء بالنساء، ویغار علی الغلمان کما یغار علی الجاریه فی بیت أهلها، ویشبه الرجال بالنساء والنساء بالرجال، ویرکبن ذوات الفروج السروج، فعلیهم من أمتی لعنه الله».

ثم قال: «إن عندها تزخرف المساجد کما تزخرف البیع والکنائس، وتحلی المصاحف، وتطول المنارات، وتکثر الصفوف والقلوب متباغضه، والألسن

مختلفه».

ثم قال: «فعند ذلك تحلى ذكور أمتى بالذهب، ويلبسون الحرير والديباج، ويتخذون جلود النمر صفاقاً».

ثم قال: «فعندها يظهر الربا، ويتعاملون بالغيبه والرشا، ويوضع الدين وترفع الدنيا».

ثم قال: «وعندها يكثر الطلاق، فلا يقام لله حد ولن يضر الله شيئاً».

ثم قال: «وعندها تظهر القينات والمعازف، وتليهم شرار أمتى».

ثم قال: «وعندها يحج أغنياء أمتى للنزهه، ويحج أوساطها للتجاره، ويحج فقراؤهم للرياء والسمعه، فعندها يكون أقوام يتعلمون القرآن لغير الله، فيتخذونه مزامير، ويكون أقوام يتفقهون لغير الله، ويكثر أولاد الزنا، يتغنون بالقرآن، ويتهافتون بالدنيا».

ثم قال: «وذلك إذا انتهكت المحارم، واكتسب المآثم، وتسلط الأشرار على الأخيار، ويفشو الكذب، وتظهر الحاجه، وتفشى الفاقه، ويتباهون فى الناس، ويستحسنون الكوبه والمعازف، وينكر الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر».

إلى أن قال: «فأولئك يدعون فى ملكوت السماء الأرجاس الأنجاس» الحديث((١)).

أقول: (ومشاوره الإماء) إما لأن نظام العبيد يرجع، أو المراد ما كان فى الزمان السابق، فإن أشراط الساعه ما بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) حيث قال: «بعثت أنا والساعه كهاتين» وأشار إلى إصبعيه، فإن بعض علماء الكون يقولون إن الذاهب من عمر الدنيا ما يقارب خمسه مليارات من الأعوام، وما بقى ما يقارب مليار، ومن المعلوم أن السدس قريب من الأخير، والعلم عند الله سبحانه.

(مغنماً) أى يأكله من لا يستحقه ويراه غنيمه حصل عليها.

(السروج) الظاهر أن المراد

١- تفسير القمى: ص٦٢٧

المتبرجات، كما فی زماننا، أما مع الحجاب والعفه فقد كان فی زمن رسول الله (صلی الله علیه وآله) أیضاً حیث كن یركبن الحیوانات ذات السروج.

(بالغیبه) أی یعطون المال لأجل أن یستغیب الآخذ الناس حتی یسقطهم بالدعایات الكاذبه لأجل ترفیع الجهه التی أعطته المال، كما نشاهد ذلك فی هذا الزمان كثیراً.

(وتظهر الحاجه) أی تكثر حاجات الناس، أو یكثر الفقر بین الناس.

ولعل الفرق بین (الرجس) و(النجس) أن الأول ذاتی والثانی عرضی، كنایه عن أن باطنهم وظاهرهم یصبح نجساً لاستعمالهم النجس.

وحیث إن ما ذكر فی هذه الروایه مربوطه بمواضع مختلفه من (الفقه) ذكرت تفاصیلها هناك لم ندخل فی تفصیل البحث حولها.

وعن الحارث بن المغیره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «سته لا تكون فی المؤمن، العسر، والنكد، واللجاجه، والكذب، والحسد، والبغی»((1)).

أقول: (العسر) أی لا یكون عسیراً فی بیعه وشرائه وقضائه واقتضائه وسائر أموره.

فصل فی تحریم طلب الریاسه مع عدم الوثوق بالعدل

فصل فی تحریم طلب الریاسه مع عدم الوثوق بالعدل

عن معمر بن خلاد، عن أبی الحسن (علیه السلام)، إنه ذكر رجلاً فقال: إنه یحب الریاسه، فقال: «ما ذئبان ضاریان فی غنم قد تفرق رعاؤها بأضر فی دین المسلم من الریاسه»((2)).

أقول: إذا كان ذئبان كلما أرادت الغنم أن تفر إلی جانب لحقها الذئب

1- السرائر: ص 470

2- الأصول: ص 450

الـذی فی ذلـک الجـانب، أمـا إذا کان ذئب واحـد فتتمکن الغنم من الفرار، وحب الرئاسه کالـذئبین کلما أراد الإنسان الخلاص وقف حب الرئاسه أمامه.

وعن سعید بن جناح، عن أخیه أبی عامر، عن رجل، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من طلب الریاسه هلک»((۱)).

وعن أبی حمزه الثمالی، قال: قال لی أبو عبد الله (علیه السلام): «إیاک والریاسه» الحدیث((۲)).

وعن عبـد الله بن مسـکان، قال: سـمعت أبا عبد الله (علیه السـلام) یقول: «إیاکم وهؤلاء الرؤساء الذین یترأسون، فو الله ما خفقت النعال خلف الرجل إلّا هلک وأهلک»((۳)).

أقول: (خفقت) أی بمحبته وأمره.

وعن جویریه بن مسـهر، قال: اشتددت خلف أمیر المؤمنین (علیه السلام) فقال: «یا جویریه إنه لم یهلک هؤلاء الحمقی إلّا بخفق النعال خلفهم»((۴)).

أقول: (اشتددت) لعل الإمام کان راکباً وهو یر کض خلفه، أو کان الإمام یسرع وهو یرکض للحوق به.

وعن محمد بن إسـماعیل بن بزیع وغیره رفعوه، قال: قال أبو عبد الله (علیه السـلام): «ملعون من ترأس، ملعون من هم بها، ملعون من حدث نفسه بها»((۵)).

وعن أبی میاح، عن أبیه، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «من أراد الریاسه هلک»((۶)).

۱- الأصول: ص ۴۵۰

۲- الأصول: ص ۴۵۰

۳- الأصول: ص ۴۵۰

۴- الروضه: ص ۱۴۱

۵- الأصول: ص ۴۵۰

۶- الأصول: ص ۴۵۰

وعن أبی الربیع الشامی، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال لی: «یا أبا الربیع لا تطلبن الریاسه، ولا تکن (تک خ) ذنباً، ولا تأکل الناس بنا فیفقرک الله» الحدیث((۱)).

أقول: (ذنباً) أی ذنب الرؤساء بالباطل، فإنه یکون حینئذ من معاونی الظلمه.

وعن محمد بن مسلم، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «أتری لا أعرف خیارکم من شرارکم، بلی والله إن شرارکم من أحب أن یوطأ عقبه، إنه لابد من کذاب أو عاجز الرأی»((۲)).

أقول: إن الذی یرأس بالباطل إما یکون هو الذی یدیر دفه الرئاسه فهو کذاب، إذ إداره دفه الباطل لابد وأن تقارن بالکذب حیث إن الناس لا یلتفون حول الباطل إلّا بأن یخدعهم، أو یکون أتباعه یدیرون الدفه فهو عاجز الرأی حیث یسیطر أتباعه علیه، والباطل لا یخرج عن أحدهما بالنسبه إلی رئیسه.

وعن عقبه بن بشیر، عن أبی جعفر (علیه السلام) فی حدیث قال: «وأما قولک إن قومی کان لهم عریف فهلک، فأرادوا أن یعرفونی علیهم، فإن کنت تکره الجنه وتبیعها فتعرف علیهم، یأخذ سلطان جائر بامرئ مسلم فیسفک دمه فتشرک فی دمه، ولعلک لا تنال من دنیاهم شیئاً»((۳)).

أقول: العریف هو الذی یجعله السلطان واسطه بینه وبین الناس، فیعرف الناس للسلطان لقاء منصب العرافه وأجر قلیل.

وعن القاسم بن عون، عن علی بن الحسین (علیه السلام) فی حدیث إنه قال له: «إیاک أن تترأس فیضعک الله، وإیاک أن تستأکل فیزیدک الله فقراً، واعلم أنک إن تکن

۱- الأصول: ص ۴۵۰

۲- الأصول: ص ۴۵۱

۳- رجال الکشی: ص۱۳۳

ذنباً فی الخیر خیر لک من أن تکون رأساً فی الشر»((۱)).

وعن علی بن عقبه، عن أبیه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث قال: «مالکم وللریاسات»، إنما المسلمون رأس واحد، إیاکم والرجال فإن الرجال للرجال مهلکه»((۲)).

أقول: فی زمان النبی والإمام (علیهما السلام) للمسلمین رأس واحد فقط، فکل رأس آخر ومن فی طریق ذلک الرأس فهو باطل، أما فی زمان غیبه الإمام (علیه السلام) فالفقهاء العدول هم رأس المسلمین ولابد لهم من إداره دفه البلاد بالشوری علی ما ذکرنا تفصیله فی الکتب السیاسیه.

(والرجال) أی أن تجمعوا الرجال حولکم باعتبار أنکم رأس وهم أتباع.

وعن أبی بریده، عن النبی (صلی الله علیه وآله) قال: «لا یؤمر أحد علی عشره فما فوقهم إلاّ جیء به یوم القیامه مغلوله یداه وإن کان محسناً، وان کان مسیئاً یزید غلاً علی غله»((۳)).

أقول: (وإن کان محسنا) فی أعمال، لکن رئاسته لما لم تکن من طریق الله سبحانه جیء مغلوله یداه.

وعن الحسین بن زید، عن الصادق (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن النبی (صلی الله علیه وآله) فی حدیث المناهی، قال: «ألا ـ ومن تولی عرافه قوم أتی یوم القیامه ویداه مغلولتان إلی عنقه، فإن قام فیهم بأمر الله أطلقه الله، وإن کان ظالماً هوی به فی نار جهنم وبئس المصیر»((۴)).

أقول: غل یده فی القائم بأمر الله علامه مجرده لا أنه نوع عذاب.

۱- رجال الکشی: ص۸۲

۲- رجال الکشی: ص۱۸۹

۳- مجالس ابن الشیخ: ص۱۶۶

۴- الفقیه: ج۲ ص۱۹۹

فصل فی استحباب لزوم المنزل لمن کان دینه فی خطر

مع الإتیان بحقوق الإخوان

فصل فی تحریم طلب الریاسه مع عدم الوثوق بالعدل

عن حفص بن غیاث، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن قدرتم أن لا تعرفوا فافعلوا، وما علیک إن لم یثن الناس علیک، وما علیک أن تکون مذموماً عند الناس إذا کنت عند الله محموداً» إلی أن قال: «إن قدرت علی أن لا تخرج من بیتک فافعل، فإن علیک فی خروجک أن لا تکذب ولا تحسد ولا ترائی ولا تتصنع ولا تداهن»، ثم قال: «نعم صومعه المسلم بیته، یکف فیه بسره ولسانه ونفسه وفرجه»، الحدیث((۱)).

أقول: هذا إذا کان دینه فی خطر، وإلا کان اللازم الخروج کما فی الحدیث الآتی، فلکل موضعه.

وعن محمد بن عیسی، عمن رواه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال له رجل: جعلت فداک رجل عرف هذا الأمر لزم بیته ولم یتعرف إلی أحد من إخوانه، قال: «کیف یتفقه هذا فی دینه»((۲)).

وعن هشام بن الحکم، عن أبی الحسن موسی بن جعفر (علیه السلام) فی حدیث طویل إنه قال: «یا هشام الصبر علی الوحده علامه قوه العقل، فمن عقل عن الله اعتزل أهل الدنیا والراغبین فیها، ورغب فیما عندالله، وکان الله أنسه فی الوحشه، وصاحبه فی الوحده، وغناه فی العیله، ومعزه من غیر عشیره»((۳)).

أقول: (علی الوحده) فیما إذا کان حفظ دینه فی الوحده، وعکسه فی

۱- الروضه: ص۲۲۸

۲- الأصول: ص۱۵

۳- الأصول: ص۹

عكسه، على ما تقدم من أن لكل موضعاً.

وعن الفضيل، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «طوبى لكل عبد لومه (نومه خ ل) عرف الناس قبل أن يعرفوه»((۱)).

أقول: (لومه) يلوم الناس فى باطنه فلا يقترب منهم خوف شرهم، فيما إذا كان التكليف الابتعاد عنهم كما هو الجمع بين هذا الحديث والحديث الآتى وغيره.

وفى نسخه (نومه) أى ينام عن النهوض والاختلاط، وحيث إنه يعرف الناس بالسوء لا يختلط بهم حتى يعرفوه.

وعن على بن إبراهيم فى تفسيره، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) فى حديث قال: «طوبى لمن لزم بيته، وأكل كسرته، وبكى على خطيئته، وكان من نفسه فى تعب، والناس منه راحه»((۲)).

وعن السكونى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، عن على (عليه السلام)، قال: «ثلاث منجيات، تكف لسانك، وتبكى على خطيئتك، ويسعك بيتك»((۳)).

وعن الفضل بن الحسن الطبرسى فى (مجمع البيان)، قال: قد جاء فى الحديث: «النهى عن التبتل والانقطاع عن الناس والجماعات والنهى عن الرهبانيه والسياحه»((۴)).

فصل فى تحريم اختتال الدنيا بالدين

عن يونس بن ظبيان، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): إن الله عز وجل يقول: «ويل للذين يختلون الدنيا بالدين، وويل للذين يقتلون

۱- وسائل الشيعه: ج۶ ص۲۸۴

۲- وسائل الشيعه: ج۶ ص۲۸۴

۳- المحاسن: ص۴

۴- وسائل الشيعه: ج۶ ص۲۸۵

الـذين يـأمرون بالقسط من الناس، وويل للـذين يسـير المؤمن فيهم بالتقيه، أبى يغترون، أم عليّ يجترون، فبى حلفت لأتيحن لهم فتنه تترك الحليم منهم حيراناً»((۱)).

أقول: (يختلون) أى باسم الدين يصيدون الدنيا، فيجعلون الدين شبكه للوصول إلى شهواتهم وأغراضهم الدنيويه.

(حيراناً) لا يعرف كيف النجاه من الفتنه، مع أن الحليم غالباً لحلمه وتفكره فى علاج الأمور لا يبقى حيراناً.

وعن محمد بن على بن الحسـين فى كتاب (عقاب الأعمال) بإسـناد تقدم فى عياده المريض، عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) إنه قـال فى آخر خطبه خطبهـا: «ومن عرضت له دنيا وآخره فاختار الـدنيا وترك الآخره لقى الله وليست له حسـنه يتقى بها النار، ومن أخذ الآخره وترك الدنيا لقى الله يوم القيامه وهو عنه راض»((۲)).

وعن مسـعده بن زيـاد، عن جعفر بن محمـد، عن أبيه (عليهمـا السـلام): «إن الله تبـارك وتعالى أنزل كتاباً من كتبه على نبى من أنبيائه، وفيه: أن سـيكون خلق من خلقى يلحسون الدنيا بالدين، يلبسون مسوك الضأن على قلوب كقلوب الذئاب أشد مراره من الصبر، وألسـنتهم أحلى من العسـل، وأعمـالهم الباطنه أنتن من الجيف، أبى يغترون، أم إياى يخادعون، أم عليّ يجترون، فبعزتى حلفت لأتيحن لهم فتنه تطأ فى خطامها حتى تبلغ أطراف الأرض تترك الحليم منهم حيراناً»((۳)).

أقول: (تطأ فى خطامهـا) أى إنهـا كالنـاقه المهمله التى تمشـى وخطامها على الأرض بحيث تطأها، (أطراف الأرض) أى الأرض المرتبطه بأولئك لا كل الأرض، فهو مثل قوله سبحانه: (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض

۱- الأصول: ص ۴۵۱

۲- عقاب الأعمال: ص۴۶

۳- قرب الإسناد: ص۱۵

ومغاربها)((۱)).

فصل فی وجوب تسکین الغضب عن فعل الحرام

فصل فی وجوب تسکین الغضب عن فعل الحرام

عن صفوان الجمال، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «إنما المؤمن الذی إذا غضب لم یخرجه غضبه من حق، واذا رضی لم یدخله رضاه فی باطل، وإذا قدر لم یأخذ أکثر مما له»((۲)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «الغضب یفسد الإیمان کما یفسد الخل العسل»((۳)).

وعن داود بن فرقد، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «الغضب مفتاح کل شر»((۴)).

أقول: فإن الغاضب یقتل وینهب ویأسر ویسب ویهین ویضرب، وما أشبه من الشرور.

وعن میسر، قال: ذکر الغضب عند أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن الرجل لیغضب فما یرضی أبداً حتی یدخل النار، فأیما رجل غضب علی قوم وهو قائم فلیجلس من فوره ذلک، فإنه یذهب عنه رجز الشیطان، وأیما رجل غضب علی ذی رحم فلیدن منه فلیمسه فإن الرحم إذا مست سکنت»((۵)).

أقول: أی یسدر فی غضبه حتی یکون مصیره بسبب الأعمال التی ارتکبها ارضاءً لغضبه النار.

وعن معلی بن خنیس، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «قال رجل للنبی (صلی الله علیه وآله):

۱- سوره الأعراف: ۱۳۷
۲- الأصول: ص۴۲۵
۳- الأصول: ص۴۲۵
۴- الأصول: ص۴۵۲
۵- الأصول: ص۴۵۲

يا رسول الله علمنی، فقال: اذهب فلا تغضب» الحديث((١)).

أقول: النبی والأئمه (عليهم السلام) مثلهم مثل الطبيب الحاذق، يعالجون الأمراض والمرضی بالدواء المناسب له ولهم، فإذا جاءهم الكاذب قالوا له لا تكذب، أو الذی يكثر الغضب قالوا له لا تغضب، أو البخيل قالوا له لا تبخل وهكذا، ولعل الرجل كان كذلك، أو إنه كان ينقل هذا الكلام إلی من صفته هذه فينقلع، كما قالوا قد يقول الإمام الحكم التقيیی لأجل من يصل إليه الحكم لا لأجل السامع والسائل.

وعن أبی حمزه، عن أبی جعفر (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله عليه وآله): «من كف نفسه عن أعراض الناس أقال الله نفسه يوم القيامه، ومن كف غضبه عن الناس كف الله تبارك وتعالی عنه عذاب يوم القيامه»((٢)).

وعن القاسم بن سليمان، عن أبی عبد الله (عليه السلام) فی حديث قال: سمعت أبی (عليه السلام) يقول: «أتی رسول الله (صلی الله عليه وآله) رجل بدوی فقال: إنی أسكن الباديه فعلمنی جوامع الكلم، فقال: آمرك أن لا تغضب، فأعاد عليه الأعرابی المسأله ثلاث مرات، حتی رجع الرجل إلی نفسه، فقال: لا أسأل عن شیء بعد هذا، ما أمرنی رسول الله (صلی الله عليه وآله) إلّا بالخير، قال: وكان أبی (عليه السلام) يقول: أی شیء أشد من الغضب، إن الرجل ليغضب فيقتل النفس التی حرم الله ويقذف المحصنه»((٣)).

وعن عبد الأعلی، قال: قلت لأبی عبد الله (عليه السلام): علمنی عظه أتعظ بها، فقال: «إن رسول الله (صلی الله عليه وآله) أتاه رجل فقال: يا رسول الله علمنی عظه أتعظ بها، فقال: انطلق فلا تغضب، ثم عاد إليه، فقال: انطلق فلا تغضب، ثلاث مرات»((٤)).

١- الأصول: ص٤٥٣

٢- الأصول: ص٤٥٣

٣- الأصول: ص٤٥٢

٤- الأصول: ص٤٥٢

وعن سيف بن عميره، عمن سمع أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «من كف غضبه ستر الله عورته»((١)).

أقول: حيث إن الغضب يظهر العوره المستوره فی الإنسان، من سوء الخلق والکـذب ومعاداه الناس وغير ذلک، ولذا قال الشاعر: (للسر نافذتان السکر والغضب).

وعن حبيب السجستانی، عن أبی جعفر (عليه السلام) قال: «مکتوب فی التوراه فيما ناجی الله به موسی: يا موسی أمسک غضبک عمن ملکتک عليه أکف عنک غضبی»((٢)).

وعنهم، عن أحمـد، عن بعض أصـحابه رفعه، قال: قال أبو عبـد الله (عليه السـلام): «الغضب ممحقه لقلب الحکيم»، وقال: «من لم يملک غضبه لم يملک عقله»((٣)).

أقول: (ممحقه) قلب الحکيم موضع الحکمه التی تظهر من أعمـاله وجوارحه، فـإذا غضب محقه قلبه، فظهر منه ما ينافی الحکمه، من باب نسبه ما للمظروف إلی الظرف مثل (جری النهر).

وعـن أبی جمزه الثمـالی، عـن أبی جعفر (عليـه السـلام) قـال: «إن هـذا الغضب جمره من الشـيطان، توقـد فی قلب ابن آدم، وإن أحـدکم إذا غضب احمرت عيناه، وانتفخت أوداجه، ودخل الشـيطان فيه، فإذا خاف أحـدکم ذلک من نفسه فليلزم الأرض، فإن رجز الشيطان ليذهب عنه عند ذلک»((٤)).

أقول: فإن الإنسان إذا قام ذهب إلی طرفه ليناوشه بالضـرب أو الکلام أو ما أشبه، فإذا لزم الأرض ذهب ذلک عنه، وهذا فی قسم من الغضب کما لا

١- الأصول: ص٤٥٢

٢- الأصول: ص٤٥٢

٣- الأصول: ص٤٥٣

٤- الأصول: ص٤٥٣

يخفى.

وعن أبى حمزه، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: «من كف غضبه عن الناس كف الله عنه عذاب يوم القيامه»((۱)).

وعن محمد بن على بن الحسين، قال: «مر رسول الله (صلى الله عليه وآله) بقوم يتشائلون حجراً، فقال: ما هذا، فقالوا: نختبر أشدنا وأقوانا، فقال: ألا أخبركم بأشدكم وأقواكم، قالوا: بلى يا رسول الله، قال: أشدكم وأقواكم الذى إذا رضى لم يدخله رضاه فى إثم ولا باطل، وإذا سخط لم يخرجه سخطه من قول الحق، وإذا ملك لم يتعاط ما ليس له بحق»((۲)).

أقول: هذا الحديث يدل على جواز المسابقه فى أمثال ذلك، وإلا لنهاهم رسول الله (صلى الله عليه وآله) عنه، فينبغى أن يدرج فى كتاب (السبق والرمايه).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: «قال الحواريون لعيسى (عليه السلام) أى الأشياء أشد، قال: أشد الأشياء غضب الله عز وجل، قالوا: بما نتقى غضب الله، قال: بأن لا تغضبوا، قالوا: وما بدء الغضب، قال: الكبر والتجبر ومحقره الناس»((۳)).

أقول: الكبر يمكن أن لا ـ يتعدى إلى جبر الناس، فإذا تعدى كان تجبراً، و(محقره) أو تحقير الناس، فإن الإنسان قد يرى نفسه رفيعاً فوق مستواه، وقد يرى طرف حقيراً دون مستواه.

وعن أبى حمزه الثمالى، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: سمعته يقول: «من كف نفسه عن أعراض الناس كف الله عنه عذاب يوم القيامه، ومن كف غضبه عن الناس

۱- الأصول: ص۴۵۳
۲- الفقيه: ج۲ ص۳۵۵
۳- الخصال: ج۱ ص۷

أقاله الله نفسه يوم القيامه»([(۱)](#)).

أقول: أی لم یقع فی أعراضهم بالغیبه والبهت وما أشبه.

وعن أبی بصیر، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبیه (علیهما السلام)، إنه ذکر عنده الغضب، فقال: «إن الرجل لیغضب حتی ما یرضی أبداً ویدخل بذلک النار، فأیما رجل غضب وهو قائم فلیجلس فإنه سیذهب عنه رجز الشیطان، وإن کان جالساً فلیقم، وأیما رجل غضب علی ذی رحم فلیقم إلیه ولیدن منه ولیمسه، فإن الرحم إذا مست الرحم سکنت»([(۲)](#)).

أقول: أی یتحول من حال إلی حال، وعلیه فإذا کان متمدداً فلیجلس، فإن النفس حیث تتوجه إلی عمل تنصرف عن توجهها إلی المنصرف عنه.

وعن عبد الله بن الحسن، عن أمه فاطمه بنت الحسین، قالت: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ثلاث من کن فیه یستکمل خصال الإیمان: الذی إذا رضی لم یدخله رضاه فی باطل، وإذا غضب لم یخرجه غضبه من الحق، وإذا قدر لم یتعاط ما لیس له»([(۳)](#)).

فصل فی وجوب ذکر الله عند الغضب

فصل فی وجوب ذکر الله عند الغضب

عن عبد الله بن سنان، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «أوحی الله عز وجل إلی بعض أنبیائه: یا بن آدم اذکرنی فی غضبک أذکرک فی غضبی، لا أمحقک فیمن أمحق، وارض بی منتصراً، فإن انتصاری لک خیر من انتصارک لنفسک»([(۴)](#)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام) مثله. وزاد فیه: «وإذا ظُلمت بمظلمه

۱- ثواب الأعمال: ص۷۳

۲- المجالس: ص۲۰۵

۳- المحاسن: ص۶

۴- الأصول: ص۴۵۲

فارض بانتصاری لک، فإن انتصاری لک خیر من انتصارک لنفسک»((۱)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «إن فی التوراه مکتوباً: یا بن آدم اذکرنی حین تغضب أذکرک عند غضبی، فلا أمحقک فی من أمحق، وإذا ظُلمت بمظلمه فارض بانتصاری لک، فإن انتصاری لک خیر من انتصارک لنفسک»((۲)).

فصل فی تحریم الحسد دون الغبطه

فصل فی تحریم الحسد دون الغبطه

عن محمد بن مسلم، قال: قال أبو جعفر (علیه السلام): «إن الرجل لیأتی بأدنی بادره فیکفر، وإن الحسد لیأکل الإیمان کما تأکل النار الحطب»((۳)).

أقول: (بأدنی بادره) مثلاً یغضب أو یحزن فیقول کلمه الکفر، کما یشاهد عند بعض من لا حریجه له.

وعن داود الرقی، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «اتقوا الله ولا یحسد بعضکم بعضاً» الحدیث((۴)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «کاد الفقر أن یکون کفراً، وکاد الحسد أن یغلب القدر»((۵)).

أقول: (کفراً) إذ الفقیر إذا لم یکن صابراً یکفر من شده فقره، کما أنه یعمل کل محرم خصوصاً فی سبیل رزقه مما یکون کفراً عملیاً.

(القدر) إذ الحسود یعمل لأجل ذهاب نعمه المحسود، وقد قدرت له النعمه، لکن لا یخفی أن ذلک من

۱- الأصول: ص۴۵۲
۲- الأصول: ص۴۵۳
۳- الأصول: ص۴۵۲
۴- الأصول: ص۴۵۳
۵- الأصول: ص۴۵۴

باب التحذیر، وإلّا فذهاب نعمه الحاسد بسبب حسده أو نعمه المحسود بسبب حسد الحاسد هو من القدر أیضاً، فالمراد القدر الأولی لولا الحسد.

وعن معاویه بن وهب، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «آفه الدین الحسد والعجب والفخر»((۱)).

وعن داود الرقی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): قال الله عز وجل لموسی بن عمران (علیه السلام): یا ابن عمران، لا تحسدن الناس علی ما آتیتهم من فضلی، ولا تمدن عینیک إلی ذلک، ولا تتبعه نفسک، فإن الحاسد ساخط لنعمتی، صاد لقسمی الذی قسمت بین عبادی، ومن یک کذلک فلست منه ولیس منی»((۲)).

أقول: (لاتمدن عینیک) إن مد العین رذیله بنفسها، ولو مد الإنسان عینه ربما تطور الأمر حتی یفعل العصیان فی سبیل إزاله نعمه المحسود، أو تحصیلها لنفسه.

(نفسک) بالنظر فی الأول، والتمنی فی الثانی.

(صاد) کما ذکر فی الحاشیه السابقه، فإن الحسود ربما یصد قسمه الله سبحانه الأولیه.

وعن الفضیل بن عیاض، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن المؤمن یغبط ولا یحسد، والمنافق یحسد ولا یغبط»((۳)).

أقول: (الغبطه) أن یحب الإنسان أن یکون له مثل ما للطرف، بدون أن یرید نفسه ذلک الشیء أو یکید لإذهاب ذلک الشیء من ید طرفه، وهذا محمود حیث یوجب السعی لاحراز الفضیله، والاعتراف للطرف بالعظمه، قال (علیه السلام): «إن لعمی العباس لدرجه یغبطه بها جمیع الشهداء».

وعن حمزه بن حمران، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ثلاثه لم ینج منها نبی فمن

۱- الأصول: ص۴۵۴
۲- الأصول: ص۴۵۴
۳- الأصول: ص۴۵۴

دونه: التفکر فی الوسوسه فی الخلق، والطیره، والحسد، إلّا أن المؤمن لا یستعمل حسده»((۱)).

أقول: جولان الفکر هنا وهناک، واحتمال الشر فی کل محتمل لیتجنب الإنسان الشر، وحب الارتفاع إلی أقصی قدر ممکن بحیث لا یکون هناک أرفع منه، من الصفات الفاضله للإنسان، لأن بهذه الأمور تقوی فکرته، کالریاضه التی تقوی الجسد، ویتجنب الشرور، ویعمل بما فی وسعه من العمل لیرتفع، نعم الفکر المضل، والتطیر المتبع ـ بالفتح ـ والحدس الموجب للغلبه علی ما للغیر، أو الموجب للکید به لسلب نعمته، غیر صحیح، والأنبیاء (علیهم السلام) کانوا یتصفون بالأول حیث إنها کمالات، ولفظه (لم ینج) من باب الغلبه، لأنها فی غالب من یستعملها شرور، ولما جیء باللفظ الجامع بین الخیر والشر غلب ـ من جهه اللفظ ـ الثانی لأنه أکثر وأکثر، وقد ذکروا فی باب الغلبه أن البلاغه قد توجب تغلیب الأفضل مثل شمسین، وقد توجب تغلیب الأدون کالقمرین.

وعن حماد بن عمرو وأنس بن محمد، عن أبیه، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام) فی وصیه النبی لعلی (علیهما السلام)، قال: «یا علی، أنهاک عن ثلاث خصال: الحسد والحرص والکبر»((۲)).

أقول: النبی (صلی الله علیه وآله) کان کثیراً ما یوجه الوصایا إلی علی (علیه السلام) من باب (إیاک أعنی واسمعی یا جاره)، کما أن فی خطابات الله لأنبیائه (علیهم السلام) یری مثل ذلک.

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أصول الکفر ثلاثه، الحرص والاستکبار والحسد» الحدیث((۳)).

أقول: تقدم بیان هذا الحدیث.

۱- الروضه: ص۱۰۸
۲- الفقیه: ج۲ ص۳۳۶
۳- الخصال: ج۱ ص۴۵

عن الحسن بن على بن فضال، عن أبى الحسن على بن موسى الرضا (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «دبّ إليكم داء الأمم قبلكم، البغضاء والحسد»((۱)).

أقول: الجماعه التى تشتغل لتغيير أو نحوه، يكونون فى أول التكون إخوه متحابين، ثم إذا أمعنوا فى التقدم يأخذ البغضاء والحسد يدب إليهم، ولذا حذرهم النبى (صلى الله عليه وآله) عن ذلك.

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، إنه قال: «حسد الصديق من سقم الموده»((۲)).

أقول: (الموده) إذا لم تكن صحيحه بل كانت مريضه حسد أحدهما الآخر.

قال: وقال (عليه السلام): «صحه الجسد من قله الحسد»((۳)).

أقول: كل من الروح والجسد يؤثر فى الآخر، فالجسد المريض يوجب الهمّ للنفس، والنفس المضطربه توجب السقم للبدن، ولذا قالوا (العقل السليم فى الجسم السليم)، فإذا ابتليت النفس بالحسد لم ينم ليله ولم يهنأ بعيشه فلا يمر زمان إلاّ ويمرض.

وقال (عليه السلام): (من قله) لأن أصل الحسد يوجد فى كل إنسان كما تقدم، وإنما تزييده وإعماله غير جائز، ولذا قال سبحانه: (ومن شر حاسد إذا حسد)((۴)).

وعن عمر بن عبد الجبار، عن أبيه، عن على بن جعفر، عن أخيه موسى بن جعفر، عن أبيه، عن جده (عليهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) ذات يوم لأصحابه: «ألا إنه قد دب إليكم داء الأمم من قبلكم وهو الحسد، ليس بحالق الشعر، لكنه حالق

۱- عيون أخبار الرضا: ص۱۷۳

۲- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۱۹۳

۳- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۱۰۱

۴- سوره الفلق: ۵

الدين، وينجى فيه أن يكف الإنسان يده ويخزن لسانه، ولا يكون ذا غمز على أخيه المؤمن»((۱)).

أقول: أى إذا لم يظهره كم يكون عليه من إثم، ولايخفى أن الإنسان يلزم أن لا يزيـده فى نفسه بالتفكر والتقويه، فإن أمثال هـذه الصفات تنمو وتزيد بالتفكر والأخذ والعطاء النفسيين.

فصل فى جمله مما عفى عنه

فصل فى جمله مما عفى عنه

عن حريز ابن عبـد الله، عن أبى عبـد الله (عليه السـلام)، قـال: قـال رسول الله (صـلى الله عليه وآله): «رفع عن أمـتى تسـعه أشـياء، الخطأ، والنسـيان، ومـا أكرهوا عليه، وما لا يعلمون، وما لايطيقون، وما اضـطروا إليه، والحسـد، والطيره، والتفكر فى الوسوسه فى الخلق (الخلوه خ ل) مالم ينطقوا بشفه»((۲)).

أقول: الرفع إنما يكون إذا كان قابلًا للوضع، فالمراد بهذه التسعه ما أمكن وضعها أو وضع آثارها، مثلًا النسيان الحاصل بالإهمال مرفوعه، وغير الحاصل بالإهمال آثاره مرفوعه إذ لا يمكن رفع نفسه، وهكذا فيما لا يطيقون، المراد به آخر طاقتهم لا المستحيل، أو أن آثـار المسـتحيل مرفوعه، إلى غير ذلـك، وحيث كان بعض ذلك فى بعض الأمم رفع عن المسـلمين تفضـلًا، وإنما وضـع على أولئك الأمم كما قال سبحانه: (ولاتحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقه لنا به)((۳))، لأن الإنسان البدائى يحتاج إلى الشده حتى ينصلح، بخلاف الإنسان المهذب (فالعبد يقرع بالعصى، والحر تكفيه الإشاره).

۱- مجالس ابن الشيخ: ص۷۳
۲- التوحيد: ص ۳۶۴
۳- سوره البقره: ۲۸۶

وعن عمرو بن مروان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «رفع عن أمتی أربع خصال، خطأها ونسیانها وما أکرهوا علیه ومالم یطیقوا، وذلک قول الله عز وجل: (ربنا لا تؤاخذنا إن نسینا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علینا إصراً حملته علی الذین من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقه لنا به) وقوله: (إلا من أکره وقلبه مطمئن بالإیمان)((۱)).

وعنه، عن محمد بن أحمد النهدی رفعه، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «وضع عن أمتی تسع خصال، الخطأ، والنسیان، وما لا یعلمون، وما لا یطیقون، وما اضطروا إلیه، وما استکرهوا علیه، والطیره، والوسوسه فی التفکر فی الخلق، والحسد ما لم یظهر بلسان أو ید»((۲)).

فصل فی حرمه التعصب علی غیر الحق

فصل فی حرمه التعصب علی غیر الحق

عن منصور بن حازم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من تعصب أو تعصب له فقد خلع ربقه الإیمان من عنقه»((۳)).

أقول: أی رضی بالتعصب بأن هیأ مقدمات ذلک.

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من کان فی قلبه حبه من خردل من عصبیه بعثه الله یوم القیامه مع أعراب الجاهلیه»((۴)).

أقول: الظاهر أن المراد به ما کان اختیاریاً، وکان منفذاً له، إذ بدون الاختیار لا تکلیف، وبدون التنفیذ یکون من الصفات الذمیمه لا من المحرمات المعاقب

۱- الأصول: ص۵۱۵
۲- الأصول: ص۵۱۵
۳- الأصول: ص۴۵۴، عقاب الأعمال: ص۱۲
۴- الأصول: ص۴۵۴، المجالس: ص ۳۶۱

علیها، کما دل علی ذلک بعض النصوص المذکوره فی مبحث (التجری) وغیره.

وعن محمد بن مسلم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من تعصب عصبه الله بعصابه من نار»((1)).

وعن حبیب بن ثابت، عن علی بن الحسین (علیه السلام)، قال: «لم یدخل الجنه حمیه غیر حمیه حمزه بن عبد المطلب، وذلک حین أسلم غضباً للنبی (صلی الله علیه وآله) فی حدیث السلا الذی ألقی علی النبی صلی الله علیه وآله»((2)).

أقول: کانت حمیه حمزه (علیه السلام) بالحق، وکل حمیه کذلک داخله فی الحق، فما فی هذا الحدیث من باب مثال المستثنی لا الخصوصیه.

وعن داود بن فرقد، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن الملائکه کانوا یحسبون أن إبلیس منهم، وکان فی علم الله أنه لیس منهم، فاستخرج ما فی نفسه بالحمیه والغضب، وقال: خلقتنی من نار وخلقته من طین»((3)).

وعن سیابه بن أیوب، ومحمد بن الولید، وعلی بن أسباط یرفعونه إلی أمیر المؤمنین (علیه السلام)، قال: «إن الله یعذب السته بالسته، العرب بالعصبیه، والدهاقین بالکبر، والأمراء بالجور، والفقهاء بالحسد، والتجار بالخیانه، وأهل الرساتیق بالجهل»((4)).

أقول: هل المراد بالعرب المتکلمون بهذه اللغه أم المراد أهل البادیه، من قبیل (الأعراب أشد کفراً ونفاقاً)((5))، ظاهر اللفظ ربما یشعر بالأول، لکن

۱- الأصول: ص۴۵۴، عقاب الأعمال: ص۱۳
۲- الأصول: ص۴۵۴
۳- الأصول: ص۴۵۴
۴- الروضه: ص۱۶۲
۵- سوره التوبه: ۹۷

قرينه السياق حيث إن كل المذكورات الخمسه أعم من كل عرق من ناحيه، ووضوح أن هذه الصفه موجوده فى العرب والعجم، أى غير العرب من سائر الناس، من ناحيه ثانيه تؤيد الثانى.

وعن الزهرى، قال: سئل على بن الحسين (عليه السلام) عن العصبيه، فقال: «العصبيه التى يأثم عليها صاحبها أن يرى الرجل شرار قومه خيراً من خيار قوم آخرين، وليس من العصبيه أن يحب الرجل قومه، ولكن من العصبيه أن يعين الرجل قومه على الظلم»((۱)).

وعن عبد الله بن أبى يعفور (يعقوب خ ل)، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «من تعصب أو تعصب له خلع ربقه الإيمان من عنقه»((۲)).

أقول: لأن الإيمان يقتضى أن يكون الإنسان مع المتقى، لا ـ مع قومه متقياً كان أو غير متق، وهذه هى القاعده العقلائيه، لأن المحور الكفايه لا ـ العرق، فهل الطبيب والمهندس والفقيه والخطيب والبناء وغيرهم بالكفايه أو بالعرق، وكذلك بالنسبه إلى الحاكم، فهل يصح التوارث مهما كان ذا كفاءه أو بدونها، أو من يكون كفوءاً، ثم يلزم الانتخاب أيضاً حيث إنه يريد التصرف فى الناس، فكيف يتصرف بدون إذنهم، وفى الإسلام بعد غيبه الإمام (عليه السلام) الذى ليست إمامته بالانتخاب بل بنصب الله سبحانه، والبيعه ليست انتخاباً بل تسليماً، تشترط شروط آخر مذكوره فى الكتب المعنيه بهذا الشأن.

عن العمى رفعه، قال (عليه السلام): «من تعصب حشره الله يوم القيامه مع أعراب الجاهليه»((۳)).

۱- الأصول: ص۴۵۴
۲- عقاب الأعمال: ص۱۳
۳- عقاب الأعمال: ص۱۳

فصل فی حرمه التکبر

فصل فی حرمه التکبر

عن حکیم، قال: سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن أدنی الإلحاد، قال: «إن الکبر أدناه»((۱)).

أقول: الإلحاد هو الانحراف، ولا شک فی أن الکبر أدناه، حتی یصل إلی أعلاه وهو التکبر علی الله وأحکامه، قال سبحانه: (وأن لا تعلو علی الله)((۲)).

وعن لیث المرادی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «الکبر رداء الله، فمن نازع الله شیئاً من ذلک أکبه الله فی النار»((۳)).

أقول: کما أن الرداء فوق المنکب کذلک الکبر، لأنه صفه رفیعه کأنه فوق المنکب، من باب تشبیه المعقول بالمحسوس، وقد ذکرنا فی الشرک أنه لماذا یکون مصیره النار.

وعن زراره، عن أبی جعفر وأبی عبد الله (علیهما السلام)، قالا: «لا یدخل الجنه من فی قلبه مثقال ذره من کبر»((۴)).

أقول: تقدم بیان ذلک فی الحسد.

وعن معمر بن عمر بن عطاء، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «الکبر رداء الله، والمتکبر ینازع الله رداءه»((۵)).

وعن ابن بکیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن فی جهنم لوادیاً للمتکبرین یقال

۱- الأصول: ص۴۵۴

۲- سوره الدخان: ۱۹

۳- الأصول: ص۴۵۵، عقاب الأعمال: ص۱۳

۴- الأصول: ص۴۵۵، عقاب الأعمال: ص۱۳

۵- الأصول: ص۴۵۵

له: سقر، شکی إلی الله عز وجل شده حره وسأله عز وجل أن یأذن له أن یتنفس، فتنفس فأحرق جهنم»((۱)).

وعن داود بن فرقد، عن أخیه، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «إن المتکبرین یجعلون فی صور الذر تتوطأهم الناس حتی یفرغ الله من الحساب»((۲)).

أقول: یجعلون فی صوره الذر أی النمل، مقابله لکبریائهم للتحقیر.

وعن ابن أبی عمیر، عن بعض أصحابه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ما من عبد إلاّ وفی رأسه حکمه وملک یمسکها، فإذا تکبر قال له: اتضع وضعک الله، فلا یزال أعظم الناس فی نفسه وأصغر الناس فی أعین الناس، وأذا تواضع رفعه (رفعها خ ل) الله عز وجل، ثم قال له: انتعش نعشک الله، فلا یزال أصغر الناس فی نفسه وأرفع الناس فی أعین الناس»((۳)).

أقول: المتواضع یحبه الناس ولذا یرفعونه، والمتکبر یمقته الناس ولذا یضعونه، هذا هو السبب الظاهر، ووراء الأسباب الظاهریه أسباب خفیه کما تقدم الکلام حول ذلک، وکذلک حال کل صفه حسنه وصفه سیئه، کل فی بعد نفسها.

وبالإسناد الآتی، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی وصیته لأصحابه، قال: «وإیاکم والعظمه والکبر، فإن الکبر رداء الله عز وجل، فمن نازع الله رداءه قصمه الله وأذله یوم القیامه»((۴)).

وعن مسعده بن صدقه، عن جعفر بن محمد، عن أبیه (علیهما السلام)، إن علیاً (علیه السلام) قال: «ما أحد من ولد آدم إلاّ وناصیته بید ملک، فإن تکبر جذبه بناصیته إلی الأرض، ثم

۱- الأصول: ص۴۵۵

۲- الأصول: ص۴۵۵

۳- الأصول: ص۴۵۶

۴- الروضه: ص۸

قال له: تواضع وضعك الله، وإن تواضع جذبه بناصيته ثم قال له: ارفع رأسک رفعک الله، ولا وضعک بتواضعک لله»((۱)).

وعن ابن فضال رفعه، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن لإبلیس کحلاً ولعوقاً وسعوطاً، فکحله النعاس، ولعوقه الکذب، وسعوطه الکبر»((۲)).

أقول: تقدم هذا الحدیث ببیانه.

وعن حسین بن المختار، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ثلاثه لا ینظر الله إلیهم، ثانی عطفه ومسبل إزاره خیلاء، والمنفق سعلته بالأیمان، والکبر إن الکبریاء لله رب العالمین»((۳)).

أقول: ثانی عطفه والمسبل واحد، وهو المتکبر فی نفسه، والثالث هو المتکبر علی غیره.

وعن سعد بن ظریف، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «الکبر مطایا النار»((۴)).

أقول: لعله یتجسم یوم القیامه بشکل مطایا، کل کبر بشکل، مثلاً الکبر علی الله، والکبر علی الرسول (صلی الله علیه وآله)، والکبر علی الإمام (علیه السلام)، والکبر علی الناس، والکبر علی الأحکام، وهل یرکبها صاحبها إلی النار، أو یرکبها فی النار، أو هما، لا یبعد الثالث، حیث (لو أن إنساناً أحب حجراً حشره الله معه).

وعن عبد الله بن القاسم رفعه، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «یحشر المتکبرون یوم القیامه فی خلق الذر فی صور الناس یوطئون حتی یفرغ الله من حساب خلقه، ثم یسلک بهم إلی النار، یسقون من طینه خبال من عصاره أهل النار»((۵)).

أقول: تقدم معنی (طینه خبال)، ولذا یکون الذی یخرج من فروج المومسات

۱- ثواب الأعمال: ص۹۶

۲- معانی الأخبار: ص۴۶

۳- عقاب الأعمال: ص۱۳

۴- عقاب الأعمال: ص۱۳

۵- عقاب الأعمال: ص۱۳

فی شکل الطین المنتن.

وبإسناده قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «أكثر أهل جهنم المتكبرون»((۱)).

أقول: یظهر وجه ذلک من الحاشیه السابقه، إذ کل من یعلو علی الحق متکبر.

وعن مسعده بن صدقه، عن جعفر بن محمد، عن أبیه، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن أحبكم إلیّ وأقربكم منی یوم القیامه مجلساً أحسنكم خلقاً، وأشدكم تواضعاً، وإن أبعدكم منی یوم القیامه الثرثارون، وهم المستكبرون»((۲)).

أقول: الثرثار، عباره عن المکثار سواء فی الکلام أو فی رفع نفسه أو غیر ذلک، ولذا فسر بالمستکبر، فی قبال حسن الخلق والتواضع.

وعن ابن بكیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «کانت لرسول الله (صلی الله علیه وآله) ناقه لا تسبق، فسابق أعرابیاً بناقته فسبقها فاکتأب لذلک المسلمون، فقال رسول الله (صلی الله علیه وآله): إنها ترفعت، وحق علی الله أن لا یرتفع شیء إلّا وضعه الله»((۳)).

أقول: الحیوان له إدراک، لما ثبت فی الآیات والروایات وأیده العلم الحدیث.

فصل فی حرمه التجبر والتیه والاختیال

فصل فی حرمه التجبر والتیه والاختیال

عن أبی حمزه، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ثلاثه لا یکلمهم الله ولا ینظر إلیهم یوم القیامه ولا یزکیهم ولهم عذاب ألیم، شیخ زان، وملک جبار،

۱- عقاب الأعمال: ص۱۳

۲- قرب الإسناد: ص۲۲

۳- المحاسن: ص۱۲۲

ومقل مختال»([(۱)]).

أقول: تقدم أن خصوصـيه الشيخ لأنه بزناه أكثر استهتاراً من الشاب الذى له شهوه عارمه بخلاف الشيخ، والملك الجبار لأنه أقل احتياجاً إلى الجبر لمكـان كونه ملكـاً، فهو أحق بالعقاب من الجبار غير الملك، والثرى المختال إن أعطى له بعض الرفق لمكان ثرائه الموجب لطغيانه تلقائياً، لا يعطى مثله للمقل الذى لا وجه لاختياله إطلاقاً.

وعن عبد الله بن كبير، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «ما من أحد يتيه إلّا من ذله يجدها فى نفسه»([(۲)]).

أقول: (التيه) الكبر، فإنه إذا لم يجد ذله لم يرد تكميلها بسبب الكبرياء المكذوبه.

قال: وفى حديث آخر، عن أبى عبد الله (عليه السلام): «ما من رجل تكبر أو تجبر إلّا لذله يجدها فى نفسه»([(۳)]).

وعن الحسـين ابن أبى العلا، عن أبى عبـد الله (عليه السـلام)، قال: سـمعته يقول: «الكبر قد يكون فى شـرار الناس من كل جنس، والكبر رداء الله فمن نازع الله رداءه لم يزده إلّا سفالاً، إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) مر فى بعض طرق المدينه وسوداء تلقط السرقين، فقيل لها: تنحى عن طريق رسول الله، فقالت: إن الطريق لمعرض، فهمّ بها بعض القوم أن يتناولها، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): دعوها فإنها جباره»([(۴)]).

أقول: إن من لا يسمع كلام الحق ولو كان فقيراً بحيث يتعيش من

۱- الأصول: ص۴۵۵

۲- الأصول: ص۴۵۶

۳- الأصول: ص۴۵۶

۴- الأصول: ص۴۵۴

السرقين، يعد في قائمه الجبارين، لأنه يجبر الناس على خلاف إرادتهم بما ليس له بحق، فإن توسط الطريق خلاف ميزان فسح الطريق للعابرين الذين وضع الطريق لأجلهم، وهل الطريق وضع لالتقاط الأقذار.

وبالإسناد الآتي عن أبي عبد الله (عليه السلام) في وصيته لأصحابه إنه قال: «وإياكم والتجبر على الله، واعلموا أن عبداً لم يبتل بالتجبر على الله إلا تجبر على دين الله، فاستقيموا لله ولا ترتدوا على أدبار كم فتنقلبوا خاسرين، أجارنا الله وإياكم من التجبر على الله»((۱)).

وعن الحسين بن خالد، عن علي بن موسى الرضا، عن أبيه، عن جعفر بن محمد (عليهم السلام)، قال: «إن الله تبارك وتعالى ليبغض البيت اللحم، واللحم السمين، فقال له بعض أصحابنا: يا ابن رسول الله إنا لنحب اللحم وما تخلو بيوتنا عنه فكيف ذلك، فقال: ليس حيث تذهب، إنما البيت اللحم الذي تؤكل لحوم الناس فيه بالغيبه، وأما اللحم السمين فهو المتجبر المتكبر المختال في مشيته»((۲)).

أقول: تقدم الكلام في هذا الحديث.

وعن عمرو بن جميع، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: «الجبارون أبعد الناس من الله عز وجل يوم القيامه»((۳)).

أقول: أبعد الناس عن رحمه الله تعالى.

وعن ميسر، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: «إن في جهنم لجبلًا يقال له الصعداء (صعود) إن في الصعداء لوادياً يقال له: سقر، وإن في سقراً لجباً يقال له: هبهب، كلما كشف غطاء ذلك الجب ضج أهل النار من حره، ذلك منازل الجبارين»((۴)).

وعن محمد بن موسى بن المتوكل، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن

۱- الروضه: ص۱۲
۲- عيون أخبار الرضا: ص۱۷۴
۳- عقاب الأعمال: ص۱۴
۴- عقاب الأعمال: ص۴۱

أحمد، عن موسى بن عمر، عن ابن فضال، عمن حدثه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «من مشی فی الأرض اختیالاً لعنته الأرض ومن تحتها ومن فوقها»((۱)).

وعن أحمد بن محمد، عن أبیه رفعه، قال: قال أبو جعفر (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «ویل لمن یختال فی الأرض یعاند جبار السموات والأرض»((۲)).

وعن معاویه بن عمار، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن فی السماء ملکین موکلین بالعباد، فمن تجبر وضعاه»((۳)).

وعن بشیر النبال، قال: کنا مع أبی جعفر (علیه السلام) فی المسجد، إذ مر علینا أسود وهو ینزع فی مشیه، فقال أبو جعفر (علیه السلام): «إنه الجبار»، قلت: إنه سائل، قال: «إنه جبار»، وقال أبو عبد الله (علیه السلام): «کان علی بن الحسین (علیه السلام) یمشی مشیه کأن علی رأسه الطیر لا تسبق یمینه شماله»((۴)).

أقول: (ینزع) أی یمشی مشیه المتکبر بحیث کأنه یقلع نفسه عن الأرض قلعاً.

وعن أبی بصیر، عن أبی جعفر (علیه السلام): «إن النبی (صلی الله علیه وآله) أوصی رجلاً من بنی تمیم فقال له: إیاک وإسبال الإزار والقمیص، فإن ذلک من المخیله، والله لا یحب المخیله»((۵)).

۱- عقاب الأعمال: ص ۴۲

۲- عقاب الأعمال: ص ۴۲

۳- المحاسن: ص ۱۲۳

۴- المحاسن: ص ۱۲۴

۵- المحاسن: ص ۱۲۴

قال: وقال أبو عبد الله (علیه السلام): «ما حاذی الکعبین من الثوب ففی النار»((۱)).

أقول: الظاهر أنه إذا کان اختیالاً، وإلا فیستحب للمرأه ذلک لستر أقدامها، وکذلک إذا کانت عاده البلد ذلک ولم یختل لم یبعد استحبابه، وقد تقم استحباب التزیی بزی أهل البلد.

قال: وقال (علیه السلام): «ثلاث إذا کن فی الرجل فلا تتحرج أن تقول إنها فی جهنم، البذاء والخیلاء والفخر»((۲)).

أقول: (البذاء) الفحش، و(الخیلاء) الکبر، و(الفخر) الافتخار، اللهم إلّا إذا کان ضروره فی ذلک، کما ورد فی أشعار علی إلی معاویه: (محمد النبی أخی وصهری) الأبیات.

فصل فی حد التکبر والتجبر

فصل فی حد التکبر والتجبر

عن عبد الأعلی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «الکبر أن تغمص الناس وتسفه الحق»((۳)).

وعن عبد الأعلی ابن أعین، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن أعظم الکبر غمص الخلق وسفه الحق»، قلت: وما غمص الخلق وسفه الحق، قال: «یجهل الحق ویطعن علی أهله، فمن فعل ذلک فقد نازع الله عز وجل رداءه»((۴)).

وعن عبد الأعلی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قلت له: ما الکبر، قال: «أعظم الکبر أن تسفه الحق وتغمص الناس»، قلت: وما تسفه الحق، قال: «یجهل الحق

۱- المحاسن: ص۱۲۴

۲- المحاسن: ص۱۲۴

۳- الأصول: ص۴۵۵، معانی الأخبار: ص ۷۱

۴- الأصول: ص۴۵۵

ويطعن على أهله»((۱)).

وعن محمد بن عمر بن يزيد، عن أبيه، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): إننی آکل الطعام الطیب وأشم الرائحه الطیبه وأرکب الدابه الفارهه، ویتبعنی الغلام، فتری فی هذا شیئاً من التجبر فلا أفعله، فأطرق أبو عبد الله (علیه السلام) ثم قال: «إنما الجبار الملعون من غمص الناس وجهل الحق»، قال عمر: فقلت: أما الحق فلا أجهله، والغمص لا أدری ما هو، قال: «من حقر الناس وتجبر علیهم فذلک الجبار»((۲)).

وعن عبد الله بن طلحه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «لن یدخل الجنه من فی قلبه مثقال حبه من خردل من کبر، ولا یدخل النار من فی قلبه مثقال حبه من خردل إیمان»، قلت: جعلت فداک إن الرجل لیلبس الثوب أو یرکب الدابه فیکاد یعرف منه الکبر، فقال: «لیس بذلک، إنما الکبر إنکار الحق، والإیمان الإقرار بالحق»((۳)).

أقول: (یعرف) أی إن الناس یرون هکذا، لا أنه یتکبر.

وعن محمد بن مسلم، عن أحدهما یعنی أبا جعفر وأبا عبد الله (علیهما السلام)، قال: «لا یدخل الجنه من کان فی قلبه مثقال حبه من خردل من کبر»، قال: قلت: إنا نلبس الثوب الحسن فیدخلنا العجب، فقال: «إنما ذلک فیما بینه وبین الله عز وجل»((۴)).

أقول: (وبین الله) أی لیس تکبراً علی الناس، وقد تقدم أن ما فی القلب إنما یکون معاقباً علیه إذا أثر فی العمل.

۱- الأصول: ص۴۵۵
۲- الأصول: ص۴۵۵
۳- معانی الأخبار: ص ۷۱
۴- معانی الأخبار: ص ۷۲

فصل فی حرمه حب الدنیا المحرمه

فصل فی حرمه حب الدنیا المحرمه

عن درست ابن أبی منصور، عن رجل، وعن هشام بن سالم جمیعاً، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «رأس کل خطیئه حب الدنیا»((۱)).

أقول: إذا أحب الإنسان الدنیا سرق لمالها، وزنی لشهواتها، وقتل للرئاسه فیها، إلی غیر ذلک من المعاصی والآثام.

وعن محمد بن مسلم، قال: سئل علی بن الحسین (علیه السلام) أی الأعمال أفضل، قال: «ما من عمل بعد معرفه الله ومعرفه رسول الله (صلی الله علیه وآله) أفضل من بغض الدنیا، فإن لذلک شعباً کثیره وللمعاصی شعب، فأول ما عصی الله به الکبر».

إلی أن قال: «ثم الحرص، ثم الحسد وهی معصیه ابن آدم، حیث حسد أخاه فقتله، فتشعب من ذلک حب النساء وحب الدنیا وحب الریاسه وحب الراحه وحب الکلام وحب العلو والثروه، فصرن سبع خصال فاجتمعن کلهن فی حب الدنیا، فقال الأنبیاء والعلماء بعد معرفه ذلک: حب الدنیا رأس کل خطیئه، والدنیا دنیاءان: دنیا بلاغ، ودنیا ملعونه»((۲)).

أقول: ما ذکر فی هذه الروایه من باب المثال الغالب، وإلا فحب الأولاد والأقرباء والعشیره وما أشبه، إذا لم یکن بالموازین الشرعیه، کان من حب الدنیا الموجب للهلاک، إذا عمل بسببه خارجاً عن محیط الشرع والعقل، أما ذکر حب الدنیا فی الاثناء فالظاهر أن المراد به حب البقاء فی الدنیا مقابل الاستعداد للموت، قال سبحانه: ﴿یود أحدهم لو یعمر ألف سنه وما هو بمزحزحه من العذاب أن یعمر﴾((۳)).

۱- الأصول: ص۴۵۷

۲- الأصول: ص۴۵۷

۳- سوره البقره: ۹۶

وعن حفص بن غياث، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «فى مناجاه موسى (عليه السلام): إن الدنيا دار عقوبه، عاقبت فيها آدم عند خطيئته، وجعلتها ملعونه، ملعون ما فيها إلاّ ما كان فيها لى، يا موسى إن عبادى الصالحين زهدوا فى الدنيا بقدر علمهم (بى)، وسائر الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم، وما من أحد عظمها فقرت عينه بها، ولم يحقرها أحد إلاّ انتفع بها»((۱)).

أقول: من يعظم الدنيا يكون طالباً للمزيد فيها، وإذا فاته بعضها يحزن، ولذا يكون فقيراً محتاجاً إليها، بينما العكس من ذلك الزاهد، قال سبحانه: (لكى لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم)((۲)).

وعن درست، عن رجل، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «حب الدنيا رأس كل خطيئه»((۳)).

وعن محمد بن على بن عثمان الكراجكى فى (كنز الفوائد)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من أحب دنياه أضر بآخرته»((۴)).

وعن إسماعيل بن أبى زياد رفعه، عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، إنه سئل عن الزهد فى الدنيا، فقال: «ويحك حرامها فتنكبه»((۵)).

أقول: (ويحك) تستعمل هذه الكلمه فى كل من التأنيب والتحسين، ولعله مأخوذ من المتسع أمام الإنسان من (الواحه)، والمتسع قد يكون خيراً من بستان ونحوه، وقد يكون شراً من مزالق ومهاوى.

۱- الأصول: ص۴۵۸، عقاب الأعمال ص۱۲

۲- سوره الحديد: ۲۳

۳- الخصال: ج۱ ص۱۵

۴- كنز الفوائد: ص۱۶

۵- وسائل الشيعه: ج۶ ص۳۰۹

فصل فی الزهد فی الدنیا وحدّه

فصل فی الزهد فی الدنیا وحدّه

عن الهیثم بن واقـد الجریری، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: «من زهد فی الدنیا أثبت الله الحکمه فی قلبه، وأنطق بها لسانه، وبصره عیوب الدنیا، داءها ودواءها، وأخرجه منها سالماً إلی دار السلام»((۱)).

أقول: لأن الزاهد لا یمیل به الهوی إلی حب الدنیا، وحب الشیء یعمی ویصم، بل یکون کالحیاد أو حذراً، ومثله یتمکن أن یری الأشیاء کما هی، وهذا هو مبدأ الحکمه، حیث إنها وضع الأشیاء فی موضعها، علی ما تقدم.

وعن سـیف، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من لم یستحی من طلب المعاش خفت مؤنته، ورخا باله، ونعم عیاله، ومن زهد فی الدنیا» وذکر مثله((۲)).

أقول: (من لم یستحی) لوضوح أنه یطلبه فی هذا الحال، بخلاف من یستحیی فلا یطلب ویکون فی ضیق وعسر.

وعن أبی حمزه، قال: ما سمعت بأحد من الناس کان أزهد من علی بن الحسین (علیه السلام) إلّا ما بلغنی عن علی بن أبی طالب (علیه السلام)، قال: وکان علی بن الحسین (علیه السلام) إذا تکلم فی الزهد ووعظ أبکی من بحضرته.

قال أبو حمزه: وقرأت صـحیفه فیها کلام زهد من کلام علی بن الحسـین (علیه السلام) فکتبت ما فیها، ثم أتیت علی بن الحسین (علیه السلام) فعرضت ما فیها علیه فعرفه وصححه وکان ما فیها:

«بسم الله الرحمن الرحیم، کفانا الله وإیاکم کیـد الظالمین وبغی الحاسـدین وبطش الجبارین، أیها المؤمنون لا یفتننکم الطواغیت أتباعهم من أهل الرغبه فی

۱- الأصول: ص ۳۷۱

۲- ثواب الأعمال: ص ۹۱

هـذه الـدنيا، واحـذروا ما حذركم الله منها، وازهدوا فيما زهدكم فيه منها، ولا تركنوا إلى ما فى هذه الدنيا ركون من اتخذها دار قرار ومنزل استيطان».

إلى أن قـال: «وليس يعرف تصـرف أيامهـا، وتقلب حالاتها، وعاقبه ضـرر فتنها، إلاّ من عصـمه الله، ونهـج سبيل الرشـد، وسـلك طريق القصد، ثم اسـتعان على ذلک بالزهد، فكرر الفكر، واتعظ بالصبر، وزهد فى عاجل بهجه الدنيا، وتجافى عن لذتها، ورغب فى دائم نعيم الآخره، وسعى لها سعيها» الحديث((۱)).

أقول: (الفكر) على وزن (عنب) جمع فكر على وزن (حبر).

(بالصبر) جمع صابر أى اتعظ بهم كيف إنهم وصلوا إلى ما أرادوا بسبب الصبر.

(سعيها) أى السعى المناسب لها، لأن سعى كل شيء يلزم أن يكون مناسباً له.

وعن محمد بن مسـلم، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: أمير المؤمنين (عليه السلام): «إن علامه الراغب فى ثواب الآخره زهده فى عاجل زهره الدنيا، أما إن زهد الزاهد فى هذه الدنيا لا ينقصه مما قسم الله له فيها وإن زهد، وإن حرص الحريص على عاجل زهره الحياه الدنيا لا يزيده فيها وإن حرص، فالمغبون من غبن حظه من الآخره»((۲)).

أقول: الكد والتعب وتطلب الغنى من الحلال ــ كما تقدم من أنه عون على التقوى ــ شيء، والحرص شيء آخر، إذ الثانى عباره عن تركه الواجبات والآداب فى سبيل تحصـيل المال، وكـذلک أخذه المال من حله وحرامه بدون مبالاه، والثانى يهدم الاجتماع الصـحيح إلى اجتماع الفوضـى والتباغض، فإن الاجتماع يبنى على أسـس الأخلاق الرفيعه، وبالآخره يعود ضرر الحرص وما أشبه مما يهدم الأسس الصحيحه إلى نفس أولئک الذين هدموا الأساس، فالدنيا الصحيحه

۱- الروضه: ص۱۴

۲- الأصول: ص۳۷۲

لا تنقص بالزهد، إذ قد عرفت أن الزهد عباره عن إعطاء كل حق والسعى فى الإطار المشروع الإنسانى، كما لا تزيد بالحرص، إذ ما يزيد بالحرص هى الدنيا الفاسده التى ضرها أقرب من نفعها.

وعن أبى حمزه، عن أبى جعفر (عليه السلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «إن من أعون الأخلاق على الدين الزهد فى الدنيا»((۱)).

أقول: إذ لولا الزهد فى الدنيا أى تجنب حرامها، لتناول الإنسان أموال الناس، ولا يعطى الحقوق مما يوجب هدم دينه.

وعن حفص بن غياث، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: سمعته يقول: «جعل الخير كله فى بيت، وجعل مفتاحه الزهد فى الدنيا»، ثم قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «لا يجد الرجل حلاوه الإيمان حتى لا يبالى من أكل الدنيا»، ثم قال أبو عبد الله (عليه السلام): «حرام على قلوبكم أن تعرف حلاوه الإيمان حتى تزهد فى الدنيا»((۲)).

أقول: الزهد فى الدنيا يؤدى إلى إعطاء الحقوق، فى البيع والشراء والرهن والإجاره وسائر المعاملات، حيث لا يأكل الزاهد حقوق الناس، كما يؤدى إلى معاشره الناس بالحسن، من دون خشونه أو فظاظه أو خرق أو ما أشبه، فإن من لا يريد الدنيا لماذا لا يحترم الناس هل للكبر والمفروض أنه ليس بمتكبر، إلى غير ذلك، فالزهد مفتاح كل خير، والإيمان يسبب الاستقامه، والإنسان الذى يعرف أنه مستقيم يعيش فى حاله فرح وحبور دائم، وذلك حلاوه الإيمان المعنويه، والزاهد يجد ذلك دون الراغب.

وبالإسناد عن المنقرى، عن على بن هاشم بن البريد، عن أبيه: إن رجلاً سأل على بن الحسين (عليه السلام) عن الزهد، فقال: «عشره أشياء، فأعلى درجه الزهد أدنى درجه

۱- الأصول: ص ۳۷۱

۲- الأصول: ص ۳۷۱

الورع، وأعلى درجه الورع أدنى درجه اليقين، وأعلى درجات اليقين أدنى درجات الرضا، ألا وإن الزهد فى آيه من كتاب الله: (لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم)((١))».

أقول: (لكى لا تأسوا) من أظهر شعب الزهد، وإلّا فقله الكلام والمنام والطعام حسب ما يأمر به زهد الإسلام ليس من ذلك، أو الربط بينها وبين (لا تأسوا) خفى.

ثم إنا نرى الرسول (صلى الله عليه وآله) يبكى لفقد إبراهيم (عليه السلام) ولده، ويفرح بمجىء جعفر (عليه السلام) وأصحابه من الحبشه، لكن ذلك غير مشمول للآيه، فإن هناك أسى وفرحاً فى طريق الله، وذلك مطلوب، ويعد من الآخره بالمعنى الذى ذكرناه سابقاً من أن الدنيا والآخره شىء واحد لإله واحد وإنما تختلف الصور، وأسى وفرحاً فى طريق الدنيا، وذلك هو المنهى عنه، والحاصل إن الهدف يحدد حاله المقدمه، فمن قام لاحترام العالم يحسن قيامه، ومن قام ليهينه يسوء قيامه، مع أن الشكل فى كليهما واحد، وربما يضم إلى ذلك ثالث، كمن قام أمام العالم لأخذ شىء من الرف.

وبالإسناد عن المنقرى، عن سفيان بن عيينه، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «كل قلب فيه شك أو شرك فهو ساقط، وإنما أرادوا بالزهد فى الدنيا لتفرغ قلوبهم للآخره»((٢)).

أقول: (شك) فى العمل للدنيا أم لا، أو (شرك) بين الدنيا والآخره، وكلاهما ينافى الزهد بتوجيه كل الأمور إلى الآخره.

وعن عبد الله بن القاسم، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «إذا أراد الله بعبد خيراً زهده فى الدنيا، وفقهه فى الدين، وبصره عيوبها، ومن أوتيهن فقد أوتى خير الدنيا والآخره»،

١- الأصول: ص ٣٧١

٢- الأصول: ص ٣٧٢

وقال: «لم يطلب أحد الحق بباب أفضل من الزهد فى الدنيا، وهو ضد لما طلب أعداء الحق»، قلت: جعلت فداك مماذا، قال: «من الرغبه فيها».

وقال: «ألا من صبار كريم، فإنما هى أيام قلائل، ألا إنه حرام عليكم أن تجدوا طعم الإيمان حتى تزهدوا فى الدنيا»((١)).

أقول: (زهده) أى يعمل له ألطافاً خاصه، وذلك لا يكون إلّا إذا كان الإنسان فى صدر تلك الألطاف، إلّا أن لربكم فى دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها.

قال: وسمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «إذا تخلى المؤمن من الدنيا سما ووجد حلاوه حب الله فلم يشتغل بغيره».

قال: وسمعته يقول: «إن القلب إذا صفا ضاقت به الأرض حتى يسمو»((٢)).

أقول: (ضاقت) لأنه يرى نفسه أكبر من الأرض وما فيها.

وعن أبى حمزه، عن أبى جعفر (عليه السلام) فى حديث: إن على بن الحسين (عليه السلام) قال: «ألا وكونوا من الزاهدين فى الدنيا، الراغبين فى الآخره، ألا إن الزاهدين فى الدنيا قد اتخذوا الأرض بساطاً، والتراب فراشاً، والماء طيباً، وقرضوا من الدنيا تقريضاً» الحديث((٣)).

أقول: أى لم يهتموا أن يكونوا كذلك، فلا يهمهم النوم على التراب، وعدم التطييب بالعطور.

(تقريضاً) أى قطعوا أنفسهم عن الدنيا كالشىء الذى يقطع بالمقراض، والحاصل إنه إذا انقطع قلب الإنسان عن الدنيا يكون كالمسافر الذى ورد فى فندق يريد أن يبيت ليله، حيث إن همه هدفه وأن يحسن مكانه فى البلد الذى يقصده، فلا يهم حسن الفندق أو طعامه أو ما أشبه لأنه لا يرتبط به، لا أنه لا يحب الفراش والطعام الطيب، إلى غير ذلك، ففرق بين نظر الإنسان إلى شىء هدفاً أو طريقاً، وهذا

١- الأصول: ص ٣٧١

٢- الأصول: ص ٣٧٢

٣- الأصول: ص ٣٧۴

هو التقريض عن الدنيا.

وعن عمرو بن سعيد بن هلال، قال: قلت لأبی عبد الله (علیه السلام): إنی لا ألقاک إلّا فی السنین، فأوصنی بشیء حتی آخذ به، قال: «أوصیک بتقوی الله والورع والاجتهاد، وإیاک أن تطمح إلی من فوقک، وکفی بما قال الله عز وجل لرسول الله (صلی الله علیه وآله): (ولاتمدن عینیک إلی ما متعنا به أزواجاً منهم زهره الحیوه الدنیا)، وقال: (ولا تعجبک أموالهم ولا أولادهم)، فإن خفت ذلک فاذکر عیش رسول الله (صلی الله علیه وآله) فإنما کان قوته من الشعیر، وحلواه من التمر، ووقوده من السعف إذا وجده، وإذا أصبت بمصیبه فی نفسک أو مالک أو ولدک فاذکر مصابک برسول الله (صلی الله علیه وآله) فإن الخلائق لم یصابوا بمثله قط»((۱)).

أقول: (تطمح) أی تتحسر علی ما عندک، وترغب فی ما عند فوقک، فإن هناک أمرین:

الأول: الطموح بما لا یصل إلیه، وهذا مذموم وهو یوجب حزن الإنسان الدائم.

الثانی: العمل للوصول إلی درجه أرفع مما هو فیه، وهذا محمود، وإطلاق (من ساوی یوماه فهو مغبون) یشمله، بالاضافه إلی مثل قوله: (اغد إلی عزک)، وغیر ذلک مما تقدم فی آداب التجاره.

(بمثله قط) فتهون علیک مصیبتک، فإن الإنسان إذا تذکر المصیبه الکبیره ینسی المصیبه الصغیره.

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قیل لأمیر المؤمنین (علیه السلام): ما الزهد فی الدنیا، قال: «تنکیب حرامها»((۲)).

وعن أبی الطفیل، قال: سمعت أمیر المؤمنین (علیه السلام) یقول: «الزهد فی الدنیا قصر

۱- وسائل الشیعه: ج۶ ص۳۱۴

۲- معانی الأخبار: ص۷۴

الأمل، وشكر كل نعمه، والورع عما حرم الله عليك»((۱)).

وعن إسماعيل بن مسلم، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «ليس الزهد فى الدنيا بإضاعه المال، ولا بتحريم الحلال، بل الزهد فى الدنيا أن لا تكون بما فى يدك أوثق منك بما فى يد الله عز وجل»((۲)).

أقول: هذا شعبه من الزهد.

وعن حفص بن غياث، قال: سمعت موسى بن جعفر (عليه السلام) عند قبر وهو يقول: «إن شيئاً هذا آخره لحقيق أن يزهد فى أوله، وإن شيئاً هذا أوله لحقيق أن يخاف من آخره»((۳)).

أقول: لا ـ ينبغى للعاقل أن يهتم بما آخره الفناء، كما لا ـ ينبغى للعاقل أن لا يهتم لتحصيل الأمن بما آخره مجهول، فإن الدنيا آخرها فناء، والموت آخره مجهول هل هو سعاده أبديه أو شقاء أبدى.

وعن عبد الله بن الحسن بن على، عن أمه فاطمه بنت الحسين، عن أبيها (عليهم السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن صلاح أول هذه الأمه بالزهد واليقين، وهلاك آخرها بالشح والأمل»((۴)).

أقول: (بالزهد) فى الدنيا، و(اليقين) بالآخره السريعه، ولذا كانوا يقدمون على الأخطار بدون ترف وسرف، فينجحون فى شق الأمم لإسقاط الطواغيت، (بالشح) أى التكالب على الدنيا، ومن الواضح أن من ينظر إلى الدنيا ويجعلها هدفاً لا يتمكن من النظر إلى ثواب الله، (والأمل) فى البقاء الطويل، ولذا صاروا مغزيين بعد أن كانوا غازين.

ص:۴۲۲

۱- معانى الأخبار: ص۷۴

۲- معانى الأخبار: ص۷۴

۳- معانى الأخبار: ص۹۸

۴- المجالس: ص۱۳۷

وعن أحمد بن الحسن الحسينى، عن الحسن بن على العسكرى، عن آبائه، عن الصادق (عليهم السلام)، إنه سئل عن الزاهد فى الدنيا، قال: «الذى يترك حلالها مخافه حسابه، ويترك حرامها مخافه عقابه»((١)).

أقول: (حلالها) أى الحلال الزائد على ما أمر الله، وإلا فالإنسان مأمور بتحصيل الحلال والتصرف فيه، و(فى حلالها حساب) ليس معناه الترک، فالإنسان فى الدنيا كالمهندس الأمين الذى شغله مزاوله الهندسه، وهو يعلم أنه يحاسب من قبل رب العمل فى آخره عمله.

فصل فى ترک ما زاد عن قدر الضروره من الدنيا

فصل فى ترک ما زاد عن قدر الضروره من الدنيا

عن جده الحسن بن راشد، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه ويله): «مالى وللدنيا، إنما مثلى كراكب رفعت له شجره فى يوم صائف، فقال تحتها ثم راح وتركها»((٢)).

أقول: (قال) من القيلوله، أى استراح قبل الظهر ليتزود بالاستراحه ويسير بقيه الطريق حتى يصل إلى الهدف.

وعن ابن بكير، عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «فى طلب الدنيا إضرار بالآخره، وفى طلب الآخره إضرار بالدنيا، فأضروا بالدنيا فإنها أحق بالإضرار»((٣)).

أقول: (إضرار) أى إذا كان زائداً فى هذا أو هذا، وإلا فالإنسان مأمور بالجمع بينهما كلًا بقدر، وقد تقدم قوله: «ليس منا من ترک آخرته لدنياه،

١- عيون الأخبار: ص١٧٣

٢- الأصول: ص٣٧٥

٣- الأصول: ص٣٧۴

وليس منا من ترک دنياه لآخرته».

وعن غياث بن إبراهيم، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن فى کتاب على (عليه السلام): إنما مثل الدنيا کمثل الحيه ما ألين مسها، وفى جوفها السم الناقع، يحذرها الرجل العاقل، ويهوى إليها الصبى الجاهل»((۱)).

أقول: (مثل الدنيا) أى الدنيا المحرمه، وإلاّ فهى (نعم متجر أولياء الله) کما قاله (عليه السلام).

وعن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد بن محمد، عن أبيه، عن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام) فى وصيه النبى لعلى (عليهما السلام)، قال: «يا على إن الدنيا سجن المؤمن وجنه الکافر، يا على أوحى الله إلى الدنيا: أخدمى من خدمنى، وأتعبى من خدمک، يا على إن الدنيا لو عدلت عند الله جناح بعوضه لما سقى الکافر منها شربه ماء، يا على ما أحد من الأولين والآخرين إلاّ وهو يتمنى يوم القيامه أنه لم يعط من الدنيا إلاّ قوتاً»((۲)).

أقول: (سجن) لأن الدنيا أولاً: صغيره جداً بالنسبه إلى الآخره کنسبه السجن إلى خارجه الوسيع، وثانياً: لأن المؤمن فى الدنيا فى شده وعسر من جهه الفقر والمرض والعدو وغير ذلک، والآخره خاليه عن کل ذلک، والکافر فى الدنيا فى سعه، بينما فى الآخره (هذا فوج مقتحم معکم)((۳))، (وإذا لقوا منها مکانا ضيقا مقرنين دعوا هنالک ثبوراً)((۴))، وفى الدنيا هو فى راحه نسبيه، حيث فى الآخره هو فى عذاب.

(أخدمى) الدنيا تسير فى اتجاه الله سبحانه فمن کان فى اتجاهه

۱- الأصول: ص۳۷۶

۲- الفقيه: ج۲ ص۳۳۸

۳- سوره ص: ۵۹

۴- سوره الفرقان: ۱۳

تعالى تخدمه الدنيا، ومن لم يكن فى اتجاهه تتعبه، كمن يركب القطار ويسير باتجاه سيره فهو فى راحه، بخلاف من يسير داخل القطار باتجاه معاكس، وهذه قضيه طبيعيه ولها استثناءات كسائر القضايا.

وقد ذكرنا أن المسلمين فى الحال الحاضر ليسوا فى اتجاه الله من حيث الألفه والأخوه والحريه والوحده وما أشبه، ولذا تتعبهم الدنيا، بينما الكفار أخذوا بهذه الأمور ولذا لا تتعبهم الدنيا من هذه الحيثيات.

والدنيا لا قيمه لها إطلاقا بذاتها، وإنما القيمه لها فى أنها مزرعه الآخره، فلا تسوى بذاتها جناح بعوضه، وعدم سقى الكافر شربه، لأن الكافر ــ والمراد المعاند منه ــ لايستحق بقاءً، حيث إنه خلاف سنن الكون، كمن لا يتنفس أو ما أشبه، فهل يستحق بقاء دقيقه، وحيث إن الدنيا ليس لها قيمه فليأخذ الكافر منها ما شاء، كما أن العاقل لا يمنع أن يأخذ عدوه من النجاسات ما شاء، وإنما يمنع إذا أراد أن يأخذ من الأشياء ذات الثمن، والحاصل إن الدنيا أولاً: لا قيمه لها، وثانياً: إنها لو كانت لها قيمه ما تمتع الكافر المعاند فيها ولو بشربه، وكلاهما بموازين العقل والمنطق.

(إلّا قوتاً) أى الزائد على الحاجات الجسديه والأخرويه، وفى الحديث (يا طالب الخير أكثر)، فهل يتمنى بناه المساجد ومشبعو الجائعين وما أشبه ذلك، كلا، بل (نعم العون على التقوى الغنى).

قال: وقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «ما قل وكفى خير مما كثر وألهى»((١)).

أقول: أى لا تحصل مالاً كثيراً إذا كان يلهيك عن أمر الدنيا والآخره، فهو من قبيل الإنشاء فى مقام الإخبار.

وبإسناده عن أمير المؤمنين (عليه السلام) فى وصيته لمحمد ابن الحنيفه، قال: «ولا مال أذهب للفاقه من الرضا بالقوت، ومن اقتصر على بلغه الكفاف فقد انتظم الراحه،

١- الفقيه: ج٢ ص٣٤٢

وتبوأ خفض الدعه، الحرص داع إلى التقحم فى الذنوب»((۱)).

أقول: إذا رضيت بالقوت فلا فاقه لك، وإذا اقتصرت على ما يكفيك فأنت فى راحه، وفى فراغ من الاشتغال لتحصيل الزائد.

وعن أبى الدرداء، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «من أصبح معافى جسده، آمناً فى سربه، عنده قوت يومه، فكأنما خيرت له الدنيا، يا ابن جعشم يكفيك منها ما سدّ جوعتك، وواری عورتك، فإن يكن بيت يكنك فذاك، وإن يكن دابه تركبها فبخ بخ، وإلا فالخبز وماء الجره، وما بعد ذلك حساب عليك أو عذاب»((۲)).

أقول: تقدم أن من فى حال التغيير لابد وأن يتقشف، وهذا الكلام منه بهذا الصدد، فالمراد القناعه بالضروريات الأوليه.

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) إنه قال: «يا ابن آدم ما كسبت فوق قوتك فأنت فيه خازن لغيرك»((۳)).

أقول: المراد بالقوت كل ما يحتاجه الإنسان، قال سبحانه: (وقدر فيها أقواتها)((۴))، وهذا تحريض على عدم الحرص لا على عدم الغنى.

قال: وقال: «كل مقتصر عليه كاف»((۵)).

أقول: أى إذا اقتصرت على شىء من زوجه أو قوت أو تجاره أو ما أشبه كفاك، لأن لك قناعه نفسيه به، أما إذا تطلب الأكثر فلا كفايه لك كفايه نفسيه فيما عندك.

قال: وقال (عليه السلام): «الزهد بين كلمتين من القرآن، قال الله تعالى: (لكيلا تأسوا على مافاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم)، ومن لم يأس على الماضى ولم يفرح

۱- الفقيه: ج۲ ص۳۴۵

۲- المجالس: ص۲۳۲

۳- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۱۸۸

۴- سوره فصلت: ۱۰

۵- نهج البلاغه: القسم الثانى ص۲۳۹

بالآتی فقد استکمل الزهد بطرفیه»((۱)).

أقول: تقدم الکلام حوله.

فصل فی اجتناب الحرص علی الدنیا

فصل فی اجتناب الحرص علی الدنیا

عن یحیی بن عقبه الأزدی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال أبو جعفر (علیه السلام): «مثل الحریص علی الدنیا مثل دوده القز، کلما ازدادت علی نفسها لفاً کان أبعد لها من الخروج حتی تموت غماً»((۲)).

أقول: کنایه عن أن الحریص دائم الحرص والجمع والتطلب إلی حین موته، کدوده القز فإنها دائمه الکد إلی أن تموت.

قال: وقال أبو عبد الله (علیه السلام): «أغنی الغنی من لم یکن للحرص أسیراً».

وقال (علیه السلام): «لا تشعروا قلوبکم الاشتغال بما قد فات، فتشغلوا أذهانکم عن الاستعداد لما لم یأت»((۳)).

أقول: إذا اشتغل القلب بالفائت، لا یبقی له مجال حتی یفکر فی أن یعمل ما ینبغی للآتی، فإنه لا مجال للقلب للتفکر فی أمرین، وهذا تحریض علی التفکر فی الآتی، أما الماضی فقد مضی بخیره وشره.

وعن زراره، ومحمد بن مسلم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «أبعد ما یکون العبد من الله عز وجل إذا لم یهمه إلاّ بطنه وفرجه»((۴)).

وعن حفص بن فرط، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من کثر اشتباکه فی الدنیا کان

۱- نهج البلاغه: القسم الثانی ص۲۴۸

۲- الأصول: ص۴۵۷

۳- الأصول: ص۴۵۷

۴- الأصول: ص۴۵۹

أشد لحسرته عند فراقها»((۱)).

أقول: فإن كل جزء من أجزاء الدنيا يرتبط بقلب الإنسان، فإذا حصل على مائه جزء كانت حسرته عند الموت أشد من حسره من حصل على خمسين جزءاً، وهكذا.

وعن أحمد بن أبی عبد الله البرقی، عن أبيه، رفعه إلی أبی عبد الله (عليه السلام) قال: «حرم الحريص خصلتين ولزمته خصلتان، حرم القناعه فافتقد الراحه، وحرم الرضا فافتقد اليقين»((۲)).

أقول: حيث إنه لا ـ يقنع يكون فی كد دائم وعدم راحه مستمر، وحيث إنه لا ـ يرضی بما عنده فلا يقين له بأن الله سبحانه هو المقدر والمدبر، إذ لو تيقن بأنه تقدير الله رضی عن الله بما قدر له.

فصل فی اجتناب حب المال والشرف

فصل فی اجتناب حب المال والشرف عن حماد بن بشير، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «ما ذئبان ضاريان فی غنم قد غاب عنها رعاؤها، أحدهما فی أولها والآخر فی آخرها، بأفسد فيها من حب المال والشرف فی دين المسلم»((۳)).

أقول: لأنه دائماً يسعی لتحصيل المال والشرف من غير التفات إلی أنهما حرام أو حلال، فيفسد دينه كالذئبين المفسدين لأكثر قدر من الغنم.

وعن غياث بن إبراهيم، عن أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن الشيطان يدين (يدير)

۱- الأصول: ص۴۵۹
۲- الخصال: ج۱ ص۳۶
۳- الأصول: ص۴۵۷

ابن آدم فی کل شیء، فإذا أعیاه جثم له عند المال فأخذ برقبته»((۱)).

أقول: أی یربد منه أن یزنی ویشرب الخمر ویکذب وهکذا، فإذا اعتصم ولم یفعل زین له المال وورطه فی الحرام لأجله.

وعن الحارث الأعور، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن الدینار والدرهم أهلکا من کان قبلکم وهما مهلکاکم»((۲)).

فصل فی کراهه الضجر والکسل

فصل فی کراهه الضجر والکسل

عن سعد بن أبی خلف، عن أبی الحسن موسی بن جعفر (علیه السلام)، إنه قال فی وصیته لبعض ولده: «وإیاک والکسل والضجر، فإنهما یمنعانک حظک من الدنیا والآخره»((۳)).

أقول: لا یعمل لأنه کسلان، وإذا عمل تضجر بسرعه وترک العمل، لأنه لا یستعد للاستمرار ولا صبر له علیه.

وعن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصیه النبی لعلی (علیهما السلام)، قال: «یا علی، لا تمزح فیذهب بهاؤک، ولا تکذب فیذهب نورک، وإیاک وخصلتین، الضجر والکسل، فإنک إن ضجرت لم تصبر علی حق، وإن کسلت لم تؤد حقاً، یا علی من استولی علیه الضجر رحلت عنه الراحه»((۴)).

أقول: البهاء الجمال، والنور ما یبصر به الإنسان طریقه، ویمکن أن یکون مصباح جمیل غیر نیر، أو بالعکس، والمزاح فی غیر مورده لا یدع للإنسان جمالاً،

۱- الأصول: ص۴۵۷

۲- الأصول: ص۴۵۷

۳- الفقیه: ج۲ ص۳۵۶

۴- الفقیه: ج۲ ص۳۳۴

لأنه يظهر قبح الإنسان عند الناس، ومع الكذب لا يرى الناس طريقهم فی كلام الكاذب، مثلًا إذا قال الكاذب فی المكان الفلانی رخص أو بضاعه فلانیه لا یعتمـد الناس علیه، فلا نور له یرون طریقهم فیه بخلاف الإنسان الصادق حیث إن الناس یرون طریقهم ومـا یطلبون فی نور کلماته، والضـجر لا راحه له لأن بالصبر یصل الإنسان إلی أهـدافه، فإذا لم یصبر لم یصل إلی هـدفه، فهو فی تعب من جهه عدم حصول هدفه له، إذ الوصول إلی الأهداف یوجب راحه الروح لمسرته بذلک، وراحه الجسد لحصوله علی ما یریح جسده.

وعن عیسـی بن جعفر العلوی، عن آبـائه، عن عمر بن علی، عن أبیه علی بن أبی طـالب (علیه السـلام)، إن النـبی (صـلی الله علیه وآله) قال: «علامه الصابر فی ثلاث، أولها أن لا یکسل، والثانیه أن لا یضجر، والثالثه أن لا یشکو من ربه عز وجل، لأنه إذا کسل فقد ضیع الحقوق، وإذا ضجر لم یؤد الشکر، وإذا شکا من ربه عز وجل فقد عصاه»((۱)).

أقول: بینما الصابر یصبر حتی یحصل علی ما یرید، والغالب أن الصابرین یصلون إلی أهدافهم.

وعن سعد بن أبی خلف، عن أبی الحسن موسی (علیه السلام) فی حدیث، إنه قال لبعض ولده: «إیاک والمزاح، فإنه یذهب بنور إیمانک، ویستخف مروتک، وإیاک والضجر والکسل، فإنهما یمنعانک حظک من الدنیا والآخره»((۲)).

فصل فی کراهه الطمع

فصل فی کراهه الطمع

عن علی بن حسان، عمن حدثه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ما أقبح بالمؤمن أن

۱- علل الشرائع: ص۱۹۶

۲- السرائر: ص۴۳۷

تكون له رغبه تذله»([(۱)]).

وعن ابن خالـد، عن أبيه، عمن ذكره، بلغ به أبا جعفر (عليه السـلام) قال: «بئس العبـد عبد يكون له طمع يقوده، وبئس العبد عبد له رغبه تذله»([(۲)]).

أقول: (طمع) يقوده إلى المهلكه، أو يسبب له الذله، لطلبه من السافل والرذل، فالمراد بالرغبه الطمع أيضاً.

وعن الزهري، قال: قال علي بن الحسين (عليه السلام): «رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس»([(۳)]).

أقول: هذا من باب الغلبه، فإن في قطع الطمع خيراً كثيراً، حتى كأنه كل الخير، من باب علاقه الجزء والكل، وكذلك بالنسبه إلى الأحـاديث الآـتيه، وربمـا كـان السائل فيه نقص الطمع فأراد الإمام (عليه السـلام) التنبيه إلى هـذا النقص فيه، وربما كان المجتمع مبتلى بهذا النقص، فأكد الإمام عليه بالنتائج السيئه له.

وعن سـعدان، عن أبي عبـد الله (عليه السـلام)، قـال: قلت: الـذي يثبت الإيمـان في العبـد، قال: «الورع»، والـذي يخرجه منه، قال: «الطمع»([(۴)]).

وعن محمـد بن علي بن الحسـين، بإسـناده عن أمير المؤمنين (عليه السـلام) في وصـيته لمحمـد ابن الحنفيه، قال: «إذا أحببت أن تجمع خير الدنيا والآخره فاقطع طمعك مما في أيدي الناس»([(۵)]).

وعن أبي حمزه الثمالي، عن أبي جعفر (عليه السـلام)، قال: «أتى رجل رسول الله (صـلى الله عليه وآله) فقال: علمني يا رسول الله شيئاً، فقال: عليك باليأس مما في أيدي الناس، فإنه

۱- الأصول: ص ۴۵۹

۲- الأصول: ص ۴۵۹

۳- الأصول: ص ۴۵۹

۴- الأصول: ص ۴۵۹

۵- الفقيه: ج ۲ ص ۳۴۸

الغنى الحاضر، قال: زدنى يا رسول الله، قال: إياك والطمع، فإنه الفقر الحاضر» الحديث([(١)]).

أقول: قد يطمع الإنسان فى مال غيره مثلاً ويسعى له، وقد لا يسعى وإنما يرجو أن يناله، فعينه إلى يد غيره، والأول فى قبال قطع الطمع، والثانى فى قبال اليأس.

وعن عبد الله بن سنان، عن الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، قال: «سئل أمير المؤمنين (عليه السلام) ما ثبات الإيمان، قال: الورع، فقيل: ما زواله، قال: الطمع»([(٢)]).

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، قال: «أكثر مصارع العقول تحت بروق المطامع»([(٣)]).

أقول: إذا طمع الإنسان فى زوجه أو مال أو منصب أو ما أشبه، عمل من الطرق العقلائيه وغير العقلائيه لتحصيل ذلك، ولذا يكون العقل مصروعاً غير معتنى به، بينما إذا لم يطمع عمل حسب العقل، سواء حصل على ذلك أم لا.

وعن معمر ابن خلاد، عن على بن موسى الرضا، عن أبيه، عن آبائه، عن على (عليهم السلام)، قال: «جاء خالد إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقال: يا رسول الله أوصنى، وأقله لعلّى أحفظ، فقال: أوصيك بخمس، باليأس مما فى أيدى الناس فإنه الغنى الحاضر، وإياك والطمع فإنه الفقر الحاضر، وصل صلاه مودع، وإياك وما تعتذر منه، وأحب لأخيك ما تحب لنفسك»([(٤)]).

أقول: كما أن المودع لإنسان يريد السفر يجعل كل حواسه عنده،

١- الفقيه: ج٢ ص٣٥٦

٢- المجالس: ص١٧٤

٣- نهج البلاغه: القسم الثانى ص١٩٣

٤- مجالس ابن الشيخ: ص٣٢٤

کـذلک إذا علم الإنسان أنه لا یقـدر علی صـلاه بعد هذه الصـلاه، یجعل کل حواسه عند الصـلاه، فتکون مقبوله عند الله تعالی، حیث حضور القلب الکامل.

فصل فی اجتناب الخرق وإساءه الخلق

فصل فی اجتناب الخرق وإساءه الخلق

عن ابن أبی لیلی، عن أبی جعفر (علیه السلام) قال: «من قسم له الخرق حجب عنه الإیمان»((۱)).

أقول: (الخرق) فی قبال الرفق، وحیث إن الإیمان یأمر بالرفق، یکون الخرق ضداً للإیمان.

وعن جـابر، عن أبی جعفر (علیه السـلام)، قال: قال رسول الله (صـلی الله علیه وآله): «لو کان الخرق خلقاً یری، ما کان فی شـیء من خلق الله أقبح منه»((۲)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن سوء الخلق لیفسد العمل کما یفسد الخل العسل»((۳)).

وعن السـکونی، عن أبی عبد الله (علیه السـلام)، قال: قال النبی (صلی الله علیه وآله): «أبی الله لصاحب الخلق السیء بالتوبه، قیل: وکیف ذاک یا رسول الله، قال: لأنه إذا تاب من ذنب وقع فی ذنب أعظم منه»((۴)).

أقول: لأنـه مـا دام سـیء الخلق یـذنب، وکثیراً مـا یکون ذنبه الثانی أعظم، مثلاً لا یحترم المؤمن ثم لا یحترم العالم، ویسـیء إلی زوجته باللسان ثم بالید وهکذا، ولأن سوء الخلق ملکه لیس مثل الزنا ونحوه الذی قد یقع دون أن یکون ملازماً للإنسان.

۱- الأصول: ص۴۵۹

۲- الأصول: ص۴۵۹

۳- الأصول: ص۴۵۹

۴- الأصول: ص۴۵۹

وعن سيف بن عميره، عمن ذكره، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «إن سوء الخلق ليفسد الإيمان كما يفسد الخل العسل»((۱)).

وعن إسحاق بن غالب، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «من ساء خلقه عذب نفسه»((۲)).

وعن عبد الله بن سنان، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: «أوحى الله عز وجل إلى بعض أنبيائه: الخلق السىء يفسد العمل كما يفسد الخل العسل»((۳)).

وعن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد، عن أبيه جميعاً، عن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، فى وصيه النبى (صلى الله عليه وآله) قال: «يا على، لكل ذنب توبه إلّا سوء الخلق، فإن صاحبه كلما خرج من ذنب دخل فى ذنب»((۴)).

وفى (عيون الأخبار) بأسانيد تقدمت فى إسباغ الوضوء، عن الرضا (عليه السلام) عن آبائه (عليهم السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «عليكم بحسن الخلق، فإن حسن الخلق فى الجنه لا محاله، وإياكم وسوء الخلق فإن سوء الخلق فى النار لا محاله»((۵)).

أقول: الأعمال تتجسم فى الآخره، فسوء الخلق يتجسم ويذهب مع صاحبه إلى النار، وحسن الخلق يتجسم ويذهب مع صاحبه إلى الجنه.

وعن مسعده بن صدقه، عن جعفر، عن أبيه (عليهما السلام) قال: قال على (عليه السلام): «ما من ذنب إلّا وله توبه، وما من تائب إلّا وقد تسلم له توبته، ما خلا السىء الخلق، لأنه لا يتوب من ذنب إلّا وقع فى غيره أشر منه»((۶)).

۱- الأصول: ص۴۵۹

۲- الأصول: ص۴۵۹

۳- الأصول: ص۴۵۹

۴- الفقيه: ج۲ ص۳۳۴

۵- عيون الأخبار: ص۱۹۹

۶- قرب الإسناد: ص۲۲

فصل فی حرمه السفه وکون الإنسان ممن یتقی شره

فصل فی حرمه السفه وکون الإنسان ممن یتقی شره

عن عبد الرحمن بن الحجاج، عن أبی الحسن موسی (علیه السلام)، فی رجلین یتسابان، فقال: «البادی منهما أظلم، ووزره ووزر صاحبه علیه ما لم یتعد المظلوم»((۱)).

وعن الحلبی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «لا تسفهوا، فإن أئمتکم لیسوا بسفهاء»، وقال أبو عبد الله (علیه السلام): «من کافأ السفیه بالسفه فقد رضی بمثل ما أتی إلیه حیث احتذی مثاله»((۲)).

وعن أحمد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد البرقی، عن بعض أصحابه رفعه، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «لا یکون السفه والغره فی قلب العالم»((۳)).

أقول: لأن علمه یمنع أن یکون مغروراً، کما یمنعه أن یعمل الأعمال السفهائیه، بینما یمکن أن یصدرا عن الجاهل، لأنه لا یعلم مواضع الغرور ومواضع السفه.

وعن الفضل بن أبی قره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن السفه خلق لئیم یستطیل علی من دونه ویخضع لمن فوقه»((۴)).

أقول: أی لا یتبع الحق، بل یخضع لمن فوقه حقاً قال أو باطلاً، ویتعدی علی من دونه حقاً قال أو باطلاً.

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث، إن النبی (صلی الله علیه وآله) قال: «إن من شر عباد الله من تکره مجالسته لفحشه»((۵)).

۱- الأصول: ص ۴۶۰

۲- الأصول: ص ۴۶۰

۳- الأصول: ص ۱۸

۴- الأصول: ص ۴۶۰

۵- الأصول: ص ۴۶۰

وعن عیص بن القاسم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن أبغض خلق الله عبد اتقی الناس لسانه»((۱)).

وعن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «شر الناس یوم القیامه الذین یکرمون اتقاء شرهم»((۲)).

أقول: هذا أعم من الأول، إذ اتقاء الشر قد یکن من جهه اللسان وقد یکون من جهه أخری، کأن یخاف الإنسان أن یصادر ماله أو یؤذی أهله أو یتعدی بالید ونحوها علیه، إلی غیر ذلک.

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «شر الناس عند الله یوم القیامه الذین یکرمون اتقاء شرهم»((۳)).

وعن عبد الله بن سنان، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «من خاف الناس لسانه فهو فی النار»((۴)).

فصل فی حرمه الفحش ووجوب حفظ اللسان

فصل فی حرمه الفحش ووجوب حفظ اللسان

عن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «من علامات شرک الشیطان الذی لا یشک فیه أن یکون فحاشاً لا یبالی ما قال ولا ما قیل فیه»((۵)).

أقول: قد تقدم معنی شرک الشیطان.

وعن أبی جمیله یرفعه، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن الله یبغض الفاحش

۱- الأصول: ص ۴۶۰
۲- الأصول: ص ۴۶۱
۳- الأصول: ص ۴۶۱
۴- الأصول: ص ۴۶۱
۵- الأصول: ص ۴۶۰

المتفحش»([(۱)]).

وعن الحسن الصيقل، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «إن الفحش والبذاء والسلاطه من النفاق»([(۲)]).

أقول: (الفحش) هو السب، و(البذاء) سوء اللسان ولو بدون السب، كأن يقول: إني لا ـ أحبك، أو أنت فعلت كذا، مما يكره الإنسان ظهوره، و(السلاطه) هو أن يكون الشخص مكثراً من الكلام الخشن، وحيث إن الإيمان عباره عن موافقه عمل الإنسان لقوله، فلو قال إنسان إني مؤمن، لكنه عمل على خلاف الإيمان، كان ذلك من النفاق.

وعن جابر، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن الله يبغض الفاحش البذيء السائل الملحف»([(۳)]).

أقول: لعلها أربع صفات جمعها الرسول (صلى الله عليه وآله) بدون حرف العطف اللفظي، والمراد بالسائل المتكفف، أو المراد صفتان وكل ثان مرتبط بالأول من تتمته، وعلى أي فالملحف هو اللجوج في سؤاله، قال تعالى: **(لا يسألون الناس إلحافاً)**([(۴)])، أي سؤالاً بإصرار ولجاجه.

وعن زراره، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) لعائشه: «يا عائشه، إن الفحش لو كان مثالاً لكان مثال سوء»([(۵)]).

وعن أحمد بن محمد، عن بعض رجاله، قال: قال (عليه السلام): «من فحش على أخيه المسلم

۱- الأصول: ص ۴۶۰
۲- الأصول: ص ۴۶۱
۳- الأصول: ص ۴۶۱
۴- سوره البقره: ۲۷۳
۵- الأصول: ص ۴۶۰

نزع الله منه بركه رزقه، ووكله إلى نفسه وأفسد عليه معيشته»((۱)).

أقول: هذه بعضها طبيعيه وبعضها غيبيه، وقد ألمعنا إلى مثل ذلک فی السابق.

وعن سماعه، قال: دخلت على أبی عبد الله (علیه السلام)، فقال لی مبتدئاً: «یا سماعه ما هذا الذی کان بینک وبین جمالک، إیاک أن تکون فحاشاً أو سخاباً أو لعاناً»، فقلت: والله لقد کان ذلک إنه ظلمنی، فقال: «إن کان ظلمک لقد أوتیت علیه، إن هذا لیس من فعالی ولا آمر به شیعتی، استغفر ربک ولا تعد»، قلت: أستغفر الله ولا أعود((۲)).

أقول: (الفحاش) السباب، و(السخاب) الموجد للضوضاء، و(اللعان(أن یکون سبه بلفظ اللعن، فهو أخص من الأول، (أوتیت علیه) أی أحبطت ظلامتک لا أنک ظلمته أیضاً بفحشک علیه.

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن من أشر عباد الله من تکره مجالسته لفحشه»((۳)).

وعن جابر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن الله یحب الحیی الحلیم الغنی المتعفف، ألا وإن الله یبغض الفاحش البذیء السائل الملحف»((۴)).

أقول: المتعفف هو من یتحمل العفه وإن لم یکن بنفسه عفیفاً، کالمتحلم وقد سبق الکلام فیه.

وعن الحسن الصیقل، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث، قال: «إن الحیاء والعفاف والعی أعنی عی اللسان لا عی القلب، من الإیمان، والفحش والبذاء

۱- الأصول: ص ۴۶۱

۲- الأصول: ص ۴۶۱

۳- وسائل الشیعه: ج۶ ص۳۲۸

۴- وسائل الشیعه: ج۶ ص۳۲۸

والسلاطه من النفاق»((۱)).

أقول: (العی) أی قله النطق تشبیهاً بمن لا یقدر علی الکلام المفهوم.

وعن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد، عن أبیه جمیعاً، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصیه النبی لعلی (علیهما السلام)، قال: «یا علی أفضل الجهاد من أصبح لا یهم بظلم أحد، یا علی من خاف الناس لسانه فهو من أهل النار، یا علی شر الناس من أکرمه الناس اتقاء فحشه وأذی شره، یا علی شر الناس من باع آخرته بدنیاه، وشر منه من باع آخرته بدنیا غیره»((۲)).

أقول: (لا یهم بظلم) غالب المرابین والمطففین والحکام ومجری القوانین غیر الإسلامیه ومن إلیهم کثیر جداً، یصبحون مهتمین بظلم الناس لأنهم یریدون الشیء فی ذلک الطریق الظالم، وهکذا کل أعوان السلاطین بالباطل.

فصل فی حرمه البذاء وعدم المبالاه بالقول

فصل فی حرمه البذاء وعدم المبالاه بالقول

عن عبد الله بن سنان، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إذا رأیتم الرجل لا یبالی ما قال ولا ما قیل له فهو شرک الشیطان»((۳)).

أقول: تقدم معنی شرک الشیطان، ثم إن من لا یبالی بالإضافه إلی أنه دنیء النفس، لا یمتنع من أن یأتی بالموبقات، إذ کثیر من تروک المعاصی والإثم تبنی علی خوف الإنسان من ذهاب ماء وجهه فی المجتمع، فإذا کان لا یبالی بذلک لم یبال بارتکاب أیه موبقه.

وعن سلیم بن قیس، عن أمیر المؤمنین (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إن الله

۱- وسائل الشیعه: ج۶ ص۳۲۸

۲- الفقیه: ج۲ ص۳۳۳

۳- الأصول: ص ۴۶۰

حرم الجنه على كل فحاش بذیء قلیل الحیاء، لا یبالی ما قال ولا ما قیل له، فإنک إن فتشته لم تجده إلّا لغیه أو شرک شیطان، قیل: یا رسول الله وفی الناس شرک شیطان، فقال رسول الله (صلی الله علیه وآله): أما تقرأ قول الله عز وجل: (وشارکهم فی الأموال والأولاد)،» الحدیث((۱)).

أقول: (لغیه) أی ولد سفاح.

وعن أبی عبیده، عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال: «البذاء من الجفاء، والجفاء فی النار»((۲)).

وعن حماد بن عمرو، عن أنس بن محمد، عن أبیه جمیعاً، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصیه النبی لعلی (علیهما السلام) قال: «یا علی، حرم الله الجنه علی کل فاحش بذیء لا یبالی ما قال ولا ما قیل له، یا علی طوبی لمن طال عمره وحسن عمله»((۳)).

أقول: (عمره) فإنه کلما طال عمر الأخیار یأتون بحسنات أکثر، فیکون لهم أطیب الأثر فی الدنیا وأحسن المقامات فی الآخره.

وعن أبی عبیده الحذاء، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «الحیاء من الإیمان، والإیمان فی الجنه، والبذاء من الجفاء، والجفاء فی النار»((۴)).

أقول: (الإیمان) الارتباط بالله، وله آثار منها الحیاء، و(الجفاء) الابتعاد عن الله، وله آثار منها بذاءه اللسان.

۱- الأصول: ص ۴۶۰
۲- الأصول: ص ۴۶۱
۳- الفقیه: ج ۲ ص ۳۳۴
۴- وسائل الشیعه: ج ۶ ص ۳۳۰

فصل فی تحریم القذف

فصل فی تحریم القذف

عن عمرو بن نعمان الجعفی، قال: کان لأبی عبد الله (علیه السلام) صدیق لا یکاد یفارقه، إلی أن قال: فقال یوماً لغلامه: یا ابن الفاعله أین کنت، قال: فرفع أبو عبد الله (علیه السلام) یده فصک بها جبهه نفسه، ثم قال: «سبحان الله تقذف أمه، قد کنتُ أری أن لک ورعاً، فإذا لیس لک ورع»، فقال: جعلت فداک إن أمه سندیه مشرکه، فقال: «أما علمت أن لکل أمه نکاحاً، تنحّ عنی»، فما رأیته یمشی معه حتی فرق بینهما الموت((۱)).

أقول: فی کثیر من الأحیان یرید الشخص الابتعاد عن إنسان لسوء خلقه أو عمله، لکن یتحین لذلک فرصه عاذره عند العرف، والظاهر أن الرجل کان من هذا القبیل، ولذا أبعده الإمام (علیه السلام) لا أنه أبعده لهذه الکلمه فقط، إذ المفروض أنه جاهل بالحکم، ولذا اعتذر بذلک العذر.

قال: وفی روایه أخری: «إن لکل أمه نکاحاً یحتجزون به عن الزنا»((۲)).

وعن أبی حمزه، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: قلت له: إن بعض أصحابنا یفترون ویقذفون من خالفهم، فقال: «الکف عنهم أجمل» الحدیث((۳)).

وعن أبی بکر الحضرمی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: سألته عن الرجل یفتری علی الرجل من جاهلیه العرب، فقال: «یضرب حداً»، قلت: حداً، قال: «نعم، إن ذلک یدخل علی رسول الله (صلی الله علیه وآله)»((۴)).

أقول: الظاهر أنه کان قذفه مما له مساس بقریش أو ما أو أشبه.

ص:۴۴۱

۱- الأصول: ص ۴۶۰

۲- الأصول: ص ۴۶۰

۳- الروضه: ص ۲۸۵

۴- علل الشرائع: ص ۱۳۷

فصل فی تحریم البغی

فصل فی تحریم البغی

عن مسمع أبی سیار، إن أبا عبد الله (علیه السلام) کتب إلیه فی کتاب: «انظر أن لا تکلمن بکلمه بغی أبداً وإن أعجبتک نفسک وعشیرتک»((۱)).

أقول: (البغی) هو الظلم، سواء کان بلسان أو غیره، ویسمی ظلماً لأنه ظلمه، وبغیاً لأن الفاعل یطلب ما لیس له من کلام أو عمل.

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «یقول إبلیس لجنوده: ألقوا بینهم الحسد والبغی، فإنهما یعدلان عند الله الشرک»((۲)).

وعن ابن القداح، عن أبی عبد الله (علیه السلام): «إن أعجل الشر عقوبه البغی»((۳)).

وعن أبی حمزه الثمالی، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «إن اسرع الخیر ثواباً البر، وإن أسرع الشر عقوبه البغی، وکفی بالمرء عیباً أن یبصر من الناس ما یعمی عنه من نفسه، أو یعیر الناس بما لا یستطیع ترکه، أو یوذی جلیسه بما لا یعنیه»((۴)).

أقول: تعییر الناس مطلقاً مذموم، خصوصاً إذا کان فیه مثلهم، ورؤیه معائب الناس معائب بینما لا یری مثل تلک المعائب التی فی نفسه کذلک، وهکذا أذیه الجلیس مطلقاً مذمومه خصوصاً إذا کانت الأذیه بلا فائده تعود إلی المؤذی.

وبالإسناد الآتی عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی وصیته لأصحابه قال: «وإیاکم أن یبغی بعضکم علی بعض، فإنها لیست من خصال الصالحین، فإنه من بغی صیر الله بغیه علی نفسه، وصارت نصره الله لمن بغی علیه، ومن نصره الله غلب وأصاب الظفر من

۱- الأصول: ص ۴۶۱

۲- الأصول: ص ۴۶۱

۳- الأصول: ص ۴۶۱

۴- الأصول: ص ۵۱۴

الله»((۱)).

وعن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد، عن أبيه جميعاً، عن جعفر بن محمد (عليه السـلام)، عن آبائه (عليهم السـلام)، فى وصيه النبى لعلى (عليهما السـلام)، قال: «يا على، أربعه أسـرع شيء عقوبه، رجل أحسنت اليه فكافاك بالإحسان إساءه، ورجل لا تبغى عليه وهو يبغى عليك، ورجل عاهدته على أمر فوفيت له وغدر بك، ورجل وصل قرابته فقطعوه»((۲)).

قـال: ومن ألفاظ رسول الله (صـلى الله عليه وآله): «لو بغى جبل على جبل لجعله الله دكاً، أعجل الشـر عقوبه البغى، وأسـرع الخير ثواباً البر»((۳)).

وعن أبى حمزه الثمالى، قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: «إن أسرع الشر عقوبه البغى»((۴)).

أقول: قد ذكرنا الوجه فى هذه الروايات فيما سبق، وأنها من الأمور الطبيعيه بالإضافه إلى كونها غيبه.

وعن السـكونى، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه (عليهم السـلام)، قال: قال النبى (صلى الله عليه وآله): «لو بغى جبل على جبل لجعل الله الباغى منهما دكاً»((۵)).

وعن عبد الله بن ميمون، عن جعفر بن محمد (عليه السـلام)، عن آبائه (عليهم السـلام)، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): «إن أعجل الشر عقوبه البغى»((۶)).

وبهذا الإسناد، قال: «دعا رجل بعض بنى هاشم إلى البراز، فأبى أن يبارزه، فقال له على (عليه السلام): ما منعك أن تبارزه، فقال: كان فارس العرب وخشيت أن يغلبنى،

۱- الروضه: ص۸

۲- الفقيه: ج۲ ص۳۳۴

۳- الفقيه: ج۲ ص۳۴۳

۴- عقاب الأعمال: ص۴۲

۵- عقاب الأعمال: ص۴۲

۶- عقاب الأعمال: ص۴۲

فقال: «إنه بغی علیک، ولو بارزته لقتلته، ولو بغی جبل علی جبل لهلک الباغی»((۱)).

أقول: (بغی علیک)، لأن الدعوه من الباطل إلی مبارزه الحق بغی علی الحق.

فصل فی اجتناب الافتخار

فصل فی اجتناب الافتخار

عن أبی حمزه الثمالی، قال: قال علی بن الحسین (علیه السلام): «عجباً للمتکبر الفخور الذی کان بالأمس نطفه، ثم هو غداً جیفه»((۲)).

وعن السکونی، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «آفه الحسب الافتخار والعجب»((۳)).

أقول: (الحسب) أی الفضائل کالعلم والشجاعه وما أشبه، فإن صاحبها یعجب بنفسه ویفتخر، وکلاهما من ذمائم الصفات.

وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «آفه الحسب الافتخار»((۴)).

وبهذا الإسناد قال: أتی رسول الله (صلی الله علیه وآله) رجل فقال: یا رسول الله أنا فلان ابن فلان، حتی عد تسعه، فقال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «أما إنک عاشرهم فی النار»((۵)).

أقول: إما أراد الرسول (صلی الله علیه وآله) أن الافتخار فی النار، أو علم ذلک من الخارج حیث کان رجلاً سیئاً، أو علمه بالغیب، وفی بعض الأحیان کانوا (علیهم الصلاه والسلام) یخاشنون الکلام حتی یبقی فی الأذهان، کما ألمعنا إلی ذلک سابقاً.

وعن عیسی بن الضحاک، قال: قال أبو جعفر (علیه السلام): «عجباً للمختال الفخور،

۱- عقاب الأعمال: ص ۴۲۶

۲- الأصول: ص ۴۲۶

۳- الأصول: ص ۴۶۲

۴- الأصول: ص ۴۶۲

۵- الأصول: ص ۴۶۲

وإنما خلق من نطفه، ثم يعود جيفه، وهو فيما بين ذلک لا يدری ما يصنع به»((١)).

أقول: (ما يصنع به) يموت أو يقتل أو يسجن أو يمرض مرضاً سيئاً أو نحو ذلک، يعنی إنه ضعيف غايته فکيف يختال ويفتخر.

وعن جعفر بن محمد (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام)، فی وصيه النبی لعلی (عليهما السلام)، قال: «يا علی، آفه الحسب الافتخار»، ثم قال: «يا علی، إن الله قد أذهب بالإسلام نخوه الجاهليه وتفاخرها بآبائها، ألا إن الناس من آدم، وآدم من تراب، وأکرمهم عند الله أتقاهم»((٢)).

وعن محمد بن حمران، عن أبيه، عن أبی جعفر محمد بن علی الباقر (عليه السلام)، قال: «ثلاثه من عمل الجاهليه: الفخر بالأنساب، والطعن بالأحساب، والاستسقاء بالأنواء»((٣)).

أقول: (بالأحساب) حيث کان کل واحد منهم ينتقص فضائل الآخر وينکرها، قال سبحانه: ﴿ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾((٤))، (الأنواء) الاعتقاد بأن النجم الفلانی يسبب المطر، إما مستقلاً أو بشراکه مع الله سبحانه.

وعن إسماعيل بن ذبيان، يرفعه إلی أبی عبد الله (عليه السلام)، قال: «افتخر رجلان عند أمير المؤمنين (عليه السلام)، فقال: أتفتخران بأجساد باليه، وأرواح فی النار، إن يکن لک عقل فإن لک خلقاً، وإن يکن لک تقوی فإن لک کرماً، وإلا فالحمار خير منک، ولست بخير من أحد»((٥)).

أقول: (خلقا) أی أخلاقاً رفيعه، لا کما أراک الآن.

١- الأصول: ص ۴۶۲

٢- الفقيه: ج ٢ ص ٣٣۵

٣- معانی الأخبار: ص ٩٣

۴- سوره الأعراف: ٨۵

۵- علل الشرائع: ص ١٣٧

وعن الحسين بن المختار، رفعه إلى أمير المؤمنين (عليه السلام)، قال: «من وضع شيئاً للمفاخره حشره الله يوم القيامه أسود»((1)).

أقول: مثلاً بنى داراً، وألف كتاباً، أو أطعم الناس أو ما أشبه ذلك، فيكون ما افتخر به يسوؤه فى الآخره.

وعن محمد بن الحسين الرضى فى (نهج البلاغه)، عن أمير المؤمنين (عليه السلام)، إنه قال: «ما لابن آدم والفخر، أوله نطفه، وآخره جيفه، ولا يرزق نفسه، ولا يدفع حتفه»((2)).

فصل فى تجنب قسوه القلب

فصل فى تجنب قسوه القلب

عن السكونى، عن أبى عبد الله (عليه السلام)، قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «لمتان، لمه من الشيطان ولمه من الملك، فلمه الملك الرقه والفهم، ولمه الشيطان السهو والقسوه»((3)).

أقول: (لمتان) الظاهر أن المراد به فى القلب، كما فى حديث بهذا المضمون عن الرسول (صلى الله عليه وآله)، وما ذكر فى هذه الروايه من إيحاء الملك والشيطان من باب المثال، وإلاّ فكل خير يلقى فى القلب إيحاء من الأول، وكل شر إيحاء من الثانى.

وعن على بن عيسى رفعه، قال (عليه السلام): «فى ما ناجى الله به موسى (عليه السلام): يا موسى لا تطول

1- عقاب الأعمال: ص32

2- نهج البلاغه: القسم الثانى ص250

3- الأصول: ص463

فی الدنیا أملک فیقسو قلبک، والقاسی القلب منی بعید»((۱)).

أقول: إنما یوجب طول الأمل قسوه القلب، لأن القلب یلین للحق إذا وجد رحیله قریباً، فماذا یصنع بالمال ونحوه إذا کان یرحل بعد أیام قلائل. أما إذا طال أمله فیقول أرید بالمال الکثیر صرفه فی حاجاتی فی المده الطویله الباقیه، ولذا یجد الإنسان بعض المسافرین یتعلقون بأثاثهم الزائد ما داموا فی المنزل فی السفر، فإذا أرادوا الرحیل قسموه بین الفقراء، إلی غیر ذلک من الأمثله.

وعن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد، عن أبیه، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، فی وصیه النبی لعلی (علیهما السلام): «یا علی أربع خصال من الشقاء، جمود العین، وقساوه القلب، وبعد الأمل، وحب البقاء»((۲)).

أقول: (بعد الأمل) معناه یأمل أن یبقی سنه مثلاً، و(حب البقاء) یعنی یحب ذلک، سواء أمل أو لم یأمل.

وعن الأصبغ بن نباته، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «ما جفت الدموع إلّا لقسوه القلوب، وما قست القلوب إلّا لکثره الذنوب»((۳)).

وعن السکونی، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، عن آبائه (علیهم السلام)، عن النبی (صلی الله علیه وآله)، قال: «من الشقاء جمود العین، وقسوه القلب، وشده الحرص فی طلب الدنیا، والإصرار علی الذنب»((۴)).

۱- الأصول: ص ۴۶۲

۲- الفقیه: ج ۲ ص ۳۲۶

۳- علل الشرائع: ص ۳۸

۴- الخصال: ج ۱ ص ۱۱۵

فصل فی حرمه الظلم

فصل فی حرمه الظلم

عن الولید بن صبیح، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «ما من مظلمه أشد من مظلمه لا یجد صاحبها علیها عوناً إلاّ الله»((۱)).

أقول: (أشد) أی علی الظالم.

وعن هشام بن سالم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «اتقوا الظلم فإنه ظلمات یوم القیامه»((۲)).

وعنه، عن أبیه، عن ابن أبی عمیر، عن عمر بن أذینه، عن زراره، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «ما من أحد یظلم مظلمه إلاّ أخذه الله بها فی نفسه وماله، فأما الظلم الذی بینه وبین الله فإذا تاب غفر له»((۳)).

أقول: یظهر من سائر الروایات ظلم الناس أیضاً یغفره الله سبحانه إذا أصلح الظالم ما أفسده من الظلم، فالمراد إذا لم یتب.

وعن هشام بن سالم، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «من ظلم أخذ بها فی نفسه أو فی ماله أو فی ولده»((۴)).

أقول: تأثیره فی ولده لأن له أثراً وضعیاً.

وعن غالب بن محمد، عمن ذکره، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، فی قول الله عز وجل: **(**إن ربک لبالمرصاد**)**، قال: «قنطره علی الصراط لا یجوزها عبد بمظلمه»((۵)).

أقول: (المرصاد) قنطره جعلها الله سبحانه لتفتیش الأعمال ومحاسبه الظالمین بسبب الملائکه.

۱- الأصول: ص۴۶۳

۲- الأصول: ص۴۶۳

۳- الأصول: ص۴۶۳

۴- الأصول: ص۴۶۳

۵- الأصول: ص۴۴۳

وعن أبی حمزه الثمالی، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «لما حضر علی بن الحسین (علیه السلام) الوفاه ضمنی إلی صدره ثم قال: یا بنی أوصیک بما أوصانی به أبی (علیه السلام) حین حضرته الوفاه، ومما ذکر أن أباه أوصاه به قال: یا بنی إیاک وظلم من لا یجد علیک ناصراً إلاّ الله»((۱)).

أقول: الخصوصیه لأنه أسوأ الظلم، وإلاّ فکل ظلم حرام، والظالم مأخوذ به.

وعن حفص بن عمر، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «من خاف القصاص کف عن ظلم الناس»((۲)).

وعن إسحاق بن عمار، قال: قال أبو عبد الله (علیه السلام): «من أصبح لا ینوی ظلم أحد غفر الله له ما أذنب ذلک الیوم، ما لم یسفک دماً أو یأکل مال یتیم حراماً»((۳)).

أقول: الاستثناء من باب المثال، بقرینه الروایات الأخر.

وعن أبی بصیر، عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث قال: «أما إنه ما ظفر بخیر من ظفر بالظلم، أما إن المظلوم یأخذ من دین الظالم أکثر مما یأخذ الظالم من مال المظلوم»، ثم قال: «من یفعل الشر بالناس فلا ینکر الشر إذا فعل به»((۴)) الحدیث.

وعن عبد الله بن سلیمان، عن أبی جعفر (علیه السلام)، قال: «الظلم فی الدنیا هو الظلمات فی الآخره»((۵)).

وعن علی بن سالم، قال: سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول: «إن الله عز وجل یقول: وعزتی وجلالی لا أجیب دعوه مظلوم دعانی فی مظلمه ظلمها ولأحد عنده مثل تلک

۱- الأصول: ص۴۶۳

۲- الأصول: ص۴۶۳

۳- الأصول: ص۴۶۳

۴- الأصول: ص۴۶۴

۵- عقاب الأعمال: ص۴۰

المظلمه»((۱)).

وعن أبی خالد القماط، عن زید بن علی بن الحسین، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: «یأخذ المظلوم من دین الظالم أکثر مما یأخذ الظالم من دنیا المظلوم»((۲)).

أقول: (دین الظالم) أی ثوابه بسبب أعماله الصالحه.

وعن محمد بن عبد الله الأرقط، عن جعفر بن محمد (علیه السلام)، قال: «من ارتکب أحداً بظلم بعث الله من ظلمه مثله أو علی ولده أو علی عقبه من بعده»((۳)).

أقول: تقدم أن ذلک من الآثار الوضعیه، بمعنی أن الدنیا دار جزاء فمن زرع حنظلاً لابد وأن یجنی هو أو نسله الحنظل، کما أن من زرع عنباً لابد وأن یجنی هو أو نسله العنب، ومن أکل التفاح یجمل ولده، ومن شرب الخمر یضعف ولده.

و(بعث الله) أی إن الله جعل الدنیا هکذا، حسب قانون الأسباب والمسببات، وآیه (لا تزر وازره وزر أخری)((۴))، إنما هی بالنسبه إلی العقوبات الشرعیه، وبالنسبه إلی الآخره، ولذا ورد فی الدعاء: (یا من فی المیزان قضاؤه)، أی یظهر قضاؤه الکامل هناک، أما المظلومون من ولده فهل یعوضون، نعم إن لهم التعویض فی الآخره، وفی الآیه الکریمه: (ولیخش الذین لو ترکوا من خلفهم ذریه ضعافاً خافوا علیهم فلیتقوا الله ولیقولوا قولاً سدیداً)((۵))، فإن من یظلم أیتام الناس لابد وأن یخشی أن یُظلم أیتامه من بعده.

لا یقال: ألم یکن بإمکان الله أن یخلق الدنیا لا علی هذا النحو، حتی لا یری جزاء العمل إلاّ نفس العامل.

۱- عقاب الأعمال: ص ۴۰
۲- عقاب الأعمال: ص ۴۰
۳- عقاب الأعمال: ص ۴۰
۴- سوره الأنعام: ۱۶۴
۵- سوره النساء: ۹

لأنه یقال: نعم کان فی إمکانه، لکن کانت دنیا أخری، فإن مثل ذلک یرد فی کل ظلم، فیقال: ألم یکن بإمکان الله أن یخلق دنیا لا ظلم فیها، وفی کل حرمان، إلی غیر ذلک.

إن الله سبحانه خلق ألوف العوالم، وکل عالم بشکل، کما خلق عالم الطیور والحمائم والأسماک و... بأشکالها المختلفه، وعالمنا له هذا الشکل، ثم یجزی کل إنسان بما عمل، وحیث إن الله فیاض مطلق یخلق کل ما من شأنه أن یخلق، أی له قابلیه الخلق، فخلق هذا العالم بهذه الکیفیه، لأنه من تلک الکلیه الممکنه، وفی حدیث: إن فی کل یوم ینتهی عالم من عوالم الله فتقوم قیامته.

وعن السکونی، عن جعفر بن محمد، عن أبیه، عن آبائه (علیهم السلام)، قال: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام): «أعظم الخطایا اقتطاع مال امرئ مسلم بغیر حق»((۱)).

أقول: هذا تعبیر عرفی عن عظم الخطأ، وإلّا فمن الواضح أن القتل أعظم، إلی غیر ذلک.

وعن حسین بن عثمان، ومحمد بن أبی حمزه، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: «إن الله عز وجل یبغض الغنی الظلوم»((۲)).

أقول: (الغنی الظلوم) أسوء من الفقیر الظلوم، لأن الغنی نعمه یجب أن تصرف فی العدل، فإذا صرفت فی الظلم کان أسوأ، والخصوصیه من هذه الجهه، وإلّا فالظلم حرام مطلقاً.

وعن الحارث، عن علی (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «یقول الله عز وجل: اشتد غضبی علی من ظلم من لا یجد ناصراً غیری»((۳)).

وعن عبد المؤمن الأنصاری، عن أبی عبد الله (علیه السلام)، قال: قال رسول الله (صلی الله علیه وآله): «إنی لعنت سبعاً لعنهم الله وکل نبی مجاب، قیل: ومن هم یا رسول الله، قال: الزائد

۱- عقاب الأعمال: ص ۴۱

۲- عقاب الأعمال: ص ۴۱

۳- مجالس ابن الشیخ: ص۲۵۸

فی کتاب الله، والمکذب بقدر الله، والمخالف لسنتی، والمستحل من عترتی ما حرم الله، والمسلط بالجبروت لیعز من أذل الله ویذل من أعز الله، والمستأثر علی المسلمین بفیئهم منتحلاً له، والمحرم ما أحل الله عز وجل»((١)).

أقول: (منتحلاً له) أی ینسب الفیء إلی نفسه، وهذا أظلم ممن یأکل الفیء وهو یعترف بأنه غاصب.

قم المشرفه

محمد بن المهدی الحسینی الشیرازی

١- المحاسن: ص١١

فهرس الكتاب

ص:۴۵۳

ص:۴۵۴

ص:۴۵۶

ص:۴۵۷

ص:۴۵۸

ص:۴۵۹

ص:٤٦٠

جمله مما عفی عنه ۴۰۱ [۲۱]

حرمه التعصب علی غیر الحق. ۴۰۲ [۲۲]

ص:۴۶۱

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم
هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
الزمر: ۹

المقدمة:
تأسّس مركز القائمیة للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامى عام ۱۴۲۶ الهجرى فى المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فى الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:
نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فى العلوم الإسلامية وتبعثرها فى أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين فى العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهى منظمة فى برامج إلكترونية وجاهزة فى مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.
وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:
نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبىّ عليهم السلام
تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ فى المسائل الدينية
تنزيل البرامج المفيدة فى الهواتف والحاسوبات واللابتوب
الخدمة للباحثين والمحققين فى الحوازت العلمية والجامعات
توسيع عام لفكرة المطالعة
تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها فى ملفات الكترونية

السياسات:
مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية
إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة
الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة
العرض العلمى البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فی مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبيقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها علی ٨ أنظمة؛

JAVA.١

ANDROID.٢

EPUB.٣

CHM.۴

PDF.۵

HTML.۶

CHM.٧

GHB.٨

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب علی موقع القائمية ويمكن تحميلها علی الأنظمة التالية

ANDROID.١

IOS.٢

WINDOWS PHONE.٣

WINDOWS.۴

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقـدم بكلمـة الشـكر والتقـدير إلى مكاتب مراجع التقليـد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسـسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.
عنوان المكتب المركزی
أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir
البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir
هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵
هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱
قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.


مركز القائمية اصبهان للبحوث والتحريات الكمبيوترية
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩